

اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ (الطور ۱۶) جزائیں دیئے جاو گے سوائے اس کے جو کچھ کر رہے تھے  
(۱۶: ۵۶)

عقیدہ

# ایصالِ ثواب قرآن کی نظرمیں

ایک مدلل اور ناقابل تردید

تحقیقی  
مقالہ

تالیف

محقق، نقاد، شیخ القرآن و امام الحدیث  
جناب علامہ حافظ ستاری

حبیب الرحمن صدیقی کاندھلوی مدظلہ

شائع کردہ

الرحمن پبلیشنگ ڈسٹریبیوٹرز

۳-۷-۱- بلاک نمبر ۱- ناظم آباد کراچی ۷۴۰۰۰  
فون ۶۶۵۶۴۹

جملہ حقوق محفوظ

نام کتاب ..... عقیدۃ ایصالِ ثواب قرآن کی نظر میں  
مؤلف ..... علامہ حبیب الرحمن صدیقی کاندھلوی  
صفحات ..... ۲۴۸  
تعداد کتب ..... گیارہ سو (۱۱۰۰)  
قیمت ..... پچاس روپے

ناشر  
الرحمن پبلشنگ ٹرسٹ (رجسٹرڈ) کراچی  
(۷۴۶۰۰)  
فون: ۶۶۰۱۴۴۹

# فہرست مضامین

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۲۶	۱۴۔ صدقہ جاریہ	۴	۱۔ تعارف
۱۲۴	۱۵۔ نذر و منت	۷	۲۔ ایصالِ ثواب قرآن کی نظر میں
۱۵۸	۱۶۔ حدیث سعد بن عبادہ	۱۰	۳۔ قرآن و سنت کا تقابل
۱۶۷	۱۷۔ اُمت کی جانب سے قربانی	۱۹	۴۔ کیا کسی کا عمل دوسرے کے کھلتے
۱۸۲	۱۸۔ حضرت علیؑ کا عمل		میں نکھا جاسکتا ہے؟
۱۹۲	۱۹۔ چند بازاری روایات	۲۲	۵۔ کتاب اللہ کی وضاحت
۲۰۲	۲۰۔ قرآن خوانی اور ایصالِ ثواب	۲۲	۶۔ انسان سے صرف اسی کے عمل کا سوال ہوگا
	علمائے دیوبند کی نظر میں	۲۸	۷۔ اللہ تعالیٰ کسی کے عمل سے غافل نہیں
۲۰۹	۲۱۔ مزید اضافہ	۷۷	۸۔ تقدیم عمل
۲۱۰	۲۲۔ علامہ مولوی محمد صاحب کی کتاب کے	۷۹	۹۔ عذابِ الہی کے اسباب
	چیدہ چیدہ مختصر حصے	۱۰۴	۱۰۔ دعا برائے میت
۲۱۵	۲۳۔ علمائے کرام کی رائے پر تبصرہ	۱۱۲	۱۱۔ مراسلت مولوی محمد سرفراز خان کے ساتھ
۲۲۵	۲۴۔ ضمیمہ ایصالِ ثواب	۱۱۷	۱۲۔ الجواب من جانب مؤلف
۲۴۳	۲۵۔ اشارہ	۱۲۳	۱۳۔ جواب من جانب مولوی محمد سرفراز خان

۴  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## تعارف

اس بات کا تو سبھی کو علم ہے کہ بیشتر عجمی ممالک بالخصوص ہندو پاکستان بنگلہ دیش و ایران وغیرہ میں ایصالِ ثواب کی رسمیں بشکل قرآن خوانی، تہجد، چیلہ برسی اور عرس وغیرہ عام ہیں اور جزو دین اور مرزواہوں کے لئے جنت کا دیرا تصور کی جاتی ہیں، لیکن اس حقیقت سے بہت ہی کم لوگ واقف ہوں گے کہ ایصالِ ثواب کا عقیدہ اور اس سے متعلق تمام رسومات کا دین اسلام سے کوئی تعلق نہیں، بلکہ اس عقیدے پر عمل کرنا فعلِ عبث ہے۔ اور اس عقیدے سے قرآن حکیم کا انکار لازم آتا ہے۔ نیز یہ کہ باطل عقیدہ ہندو پارسی، عیسائی، یہود اور دیگر غیر مسلم اقوام کا زمانہ قدیم سے چلا آرہا ہے جس کو ہم عجمی مسلمانوں نے دوسروں کی دیکھا دیکھی یا نو مسلم ہونے کی بنا پر مختصر تبدیلیوں کے ساتھ اپنالیا یا اپنائے رکھا اور مسلمان ہو کر بھی اس سے چھلکا حاصل نہ کر سکے۔ بلکہ آگے چل کر اس کو اتنی ترقی دے دی کہ ایصالِ ثواب کی رسمیں تقریبِ دعوت اور جہن کا سماں پیش کرنے لگیں اور ان کو ثواب دارین حاصل کرنے کا ذریعہ بھی سمجھا جانے لگا۔

اگرچہ یہ ادارہ کافی دنوں سے اس اہم مسئلہ پر قلم اٹھانے کی کوشش میں مصروف تھا لیکن اسے توفیق اس وقت میسر ہوئی جبکہ جدید یوہندی عالم دین مولوی سرفراز خان صاحب شیخ الحدیث مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ پنجاب سے اس مسئلہ کے مطابق دین ہونے کی بابت قرآن حکیم اور واضح و صحیح احادیث کے حوالے جرت فرمانے کی استدعا کی گئی اور وصوف نے مراسلت کے دوسرے ہی مرحلہ میں لاجواب ہو کر منکر حدیث ہونے کے فتوے صادر فرمائے ہوئے اُنہ کہ کسی قسم کا جواب دینے سے انکار فرما دیا۔ اور دشمنانِ کلمۂ حق کو کتابت کا سلسلہ ختم کرنے کا اعلان فرما دیا۔ موصوف سے خاص طور پر استدعا اس لئے کی گئی تھی کہ انہوں نے اپنی شہرہ و معروف تصنیف ”راہِ سنت“ میں بیان کردہ ہر مسئلہ کی



بابت صحت کا دعویٰ فرمایا تھا لیکن مسئلہ ایصالِ ثواب کا وہی جہانِ باطل و باطل عقیدہ اس میں بھی موجود تھا جو کہ عام طور پر مسلمانوں میں پایا جاتا ہے۔ یعنی ایصالِ ثواب کے مطابق دین ہونے کا چنانچہ اس خط و کتابت نے قلم اٹھا ہے، برمجہ و کرز یا اور قرآنِ احادیث کی چھان بین کے بعد یہ کتاب دجڑ میں آگئی جو کہ محقق، نقاد، مفسر قرآن و الحدیث، علامہ حافظ قاری حبیب الرحمن صدیقی کا مذہبی دعویٰ کی جانفشانی اور کاوش کا نتیجہ ہے۔ علامہ موصوف کی دیگر ناقابلِ تردید تحقیقی تصانیف شبِ براءت کیلئے ہے اور عقیدہ ہندویت و مہو برہمنی آوانہ پہلے ہی پیش کر چکا ہے جنہیں مالکِ علم حضرات نے بہت سراہا ہے۔ ہندوستان کے شہر علی گڑھ کے ایک دینی ادارے نے کتاب شبِ براءت کیا ہے کی تعریف کرتے ہوئے افادیت کے پیش نظر اس کے شائع کرنے اور بلا معاوضہ تقسیم کرنے کی اجازت چاہی تھی جس کو ادارے نے خوشی منظر کر لیا۔ اگر دین سے دلچسپی رکھنے والے غریب حضرات کا تعاون حاصل ہوتا رہا تو اللہ و نیکو کام مسائل پر بھی اسی طرح تحقیقی مواد پیش کرنے کا سلسلہ جاری رکھا جائے گا۔

اس کتاب میں ایصالِ ثواب کے عقیدے پر سیر حاصل بحث و تبصرہ کیا گیا ہے اور یہ بتلایا ہوئے کہ یہ اقوام غیر کلاسیک عقیدہ ہے، قرآن حکیم کی روشنی میں ناقابلِ تردید دلائل کے ذریعے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ ثواب ناقابلِ انتقال شے ہے اور کسی حال میں زندہ کے نام منتقل نہیں کیا جاسکتا۔ کیوں کہ جو جبے آن مجید ایک کا عمل دوسرے کے کام نہیں آسکتا۔ یہاں اعتبار ایصالِ ثواب کی تمام شکلوں کو جن کی صحت کے پرستی سے ہم سب ہی قائل ہیں اور جن کی پشت پناہی عموماً چند غیر معتبر باغیڑ متناقض احادیث کے ذریعے کی جاتی ہے اور ایصالِ ثواب کے طور طریقوں کو جائز اور مطابق دین ثابت کرنے کی کوششیں کی جاتی ہیں ان کو اسوۂ حسنہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اضافہ خارج از دین اور اللہ تعالیٰ کے یہاں لائق باز پرس ثابت کیا گیا ہے۔ ادارے کو یقین کامل ہے کہ اگر اس کتاب کا مطالعہ خالی الذہن عقیدہ ہے جا اور رسم و رواج کی جکڑ بندلوں کے خوف سے آزاد ہو کر کھیلنے والے دماغ سے کیا جائے گا اور صداقت پسندی اختیار کی جائے گی تو کوئی

وجہ نظر نہیں آتی کہ یہ کتاب اثر پذیر ثابت نہ ہو۔ اور آپ کو حقیقت کی قبول کرنے اور ایصالِ ثواب کی تمام فرضی و نامنشی برہمنوں سے کٹ کر شہ پر آمادہ ذکر سکے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ دل میں مانڈ متعالے کے مقابل میں بندوں کا خوف غالب ہونے پائے۔ یہ تصنیف اپنے تئیں تمام قارئین، بالخصوص مجتہدین علمائے دین سے دردمندانہ طور پر پہنچا رہی ہے کہ اگر پیش کردہ اصولی اور منطقی دلائل قرآنی حوالہ جات وغیرہ کی عقل، عقلی یا کسی اور ذریعے سے تردید یا لکذب ممکن نظر آئے یا ایصالِ ثواب کے جائز اور مطابقت دین ہونے کا کوئی اور دینی ثبوت موجود ہو جو معتقد کتاب کی نظر سے پوشیدہ رہ گیا ہو۔ اور اس سے استفادہ نہ کیا جاسکا ہو تو براہِ کام اس سے ادارہ کو ضرور روشناس کرایا جائے تاکہ کتاب کی آئندہ اشاعت میں بشرطِ معقولیت، تصحیح کی جاسکے اور یہ بھی معلوم ہو کہ کون کون سے اشخاص اس کے دلائل کیسے ہیں۔ ادارہ معقول اعتراض کو خندہ پیشانی سے قبول کرے گا۔ اور اس کے لئے مشکور ہو گا۔ لیکن اگر کوئی معقول اعتراض وارد نہ کیا جاسکا اور وائسہ طور پر غامضی اختیار کی گئی تو پھر ادارہ یہ تصور کرنے میں خود کو حق بجانب تصور کرے گا کہ اس نے کتاب ہذا کے ذریعے کچھ مواد پیش کیا ہے اس سے بحمد اللہ قارئین متفق ہیں جو کہ ادارہ کے لئے صدائے سرگودھا اور ادارہ کتاب ہذا پیش کر کے اہل معرفت و نبی عن النکر کے قرآنی حکم کی تعمیل کے ساتھ رہنمائی کی بارگاہ میں دست بہ دعا ہے کہ اپنے فضل سے ہم سب کو حصولِ دین کی جانب راغب فرمائے، دین کا صحیح علم و حجت کرے، اپنی قدرت و حکمت سے ہمیں گمراہی سے نکالے اور غلطی سے تسلیم کرنے والا نہ رہیں جس کو قبول کرنے اور تمام خلافِ دین عقیدوں اور اعمالوں سے رد کروالی کا حوصلہ عطا فرمائے۔ اور اگر ہر ایک اس کوشش کو بار آور فرمائے۔ آمین

معتزہ عمومی

## ایصالِ ثواب قرآن کی نظر میں

مسئلہ ایصالِ ثواب کی اصل بنیاد یہ ہے کہ ایک انسان کا عمل کسی دوسرے کے کام آسکتا ہے یا نہیں۔ یہ تمام مسئلہ صرف اسی بنیاد پر موقوف ہے اگر یہ بنیاد درست ہے تو اس پر قائم شدہ عمارت بھی یقیناً درست ہے اور اگر یہ بنیاد ہی سرسے سے غلط ہے یا اس بنیاد میں کچھ کجی ہے تو ظاہر ہے کہ اس پر تعمیر شدہ عمارت بھی غلط ہوگی۔ بلکہ ایسی عمارت ہمہ وقت خطرے کا سبب بنی رہے گی،

ہم افسوس کے ساتھ یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ وہ طبقہ جو ایصالِ ثواب کا قائل ہے۔ وہ سرسے سے بنیاد ہی کو نظر انداز کئے ہوئے ہے۔ وہ یہ راگ تو ضرور لاپتا ہے کہ اس کی تعمیر میں فلاں فلاں سبھی کی ایڑی استعمال کی گئی فلاں فلاں کاریگر نے اس کی تعمیر میں حصہ لیا۔ اور اس عمارت کی حسن و خوبی اس سے ظاہر ہے کہ دنیا اسکے حسن و جمال ہی کی قائل ہے۔ لیکن یہ لوگ یہ نہیں سوچتے کہ یہ تمام خوبیاں اس وقت لایعنی قرار پائیں گی جبکہ یہ عمارت بنیاد ہی سے ہٹی ہوئی ہو۔ اس کی خوبصورتی ایک فریب ہوگی اور سبہ وقت یہ اندیشہ لاحق رہے گا کہ کہیں یہ ظاہری حسن و جمال ہزار ہا افراد کی زندگیوں کے لئے جان لیوا ثابت نہ ہو۔ اور اتفاق سے صورتحال اسی قسم کی نازک شکل اختیار کر چکی ہے۔

ہمارے نزدیک اس مسئلہ کی اصل بنیاد یہ ہے کہ ایک انسان کا عمل دوسرے کے کام آسکتا ہے یا نہیں۔ تو لحاظ عمل اس کے دو پہلو ہیں۔ کیوں کہ تمام انسانی اعمال دو قسم پر منقسم ہوتے ہیں جنہیں شریعت کی زبان میں اعمال خیر اور اعمال شر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یعنی کوئی فعل دو حال سے خالی نہیں۔ فعل اچھا ہوگا یا بد، نیک ہوگا یا بد، قابل کش ہوگا۔ یا قابل مذمت، قابل اجر و ثواب ہوگا یا قابل سزا۔ انسان کا یہی عمل ہے جس پر وہ انعام کا مستحق ہوتا ہے یا عذاب الہی کا۔ شریعت اسلامیہ کا پورا وائرہ اسی کے اوگرد گھومتا ہے ہر دو صورتوں میں اس پر بھی اتفاق لگی ہے کہ انسان کو اس کے عمل کی جزا ضرور ملے گی۔ اگر وہ عمل خیر ہے تو اچھی جزا۔ اور اگر عمل بد ہے تو بری جزا یہ ایک ایسا اصول ہے جس پر روزِ اول سے امت مسلمہ کا جماع چلا آرہا ہے۔ لہذا اسی اصول سے نہ ہمیں اختلاف ہے اگرچہ اس پر کوئی بحث کرنا چاہتے ہیں۔

زیر بحث جزئیہ صرف اتنے ہے کہ کیا ایک کا عمل دوسرے کے کام آسکتا ہے یا نہیں عام طور پر تو تمام علماء اس پر متفق ہیں کہ ایک انسان کا عمل دوسرے کے کام نہیں آسکتا۔ لیکن جب اس کی توضیح کی جاتی ہے تو ہمارے علماء کرام ٹامک ٹوئیاں مارنے لگتے ہیں یہ جزئیہ پھر دو حصوں پر منقسم ہے۔ کیوں کہ انسانی عمل کی دو صورتیں ہیں۔ اچھا یا برا عمل خیر یا عمل شر۔ اس لحاظ سے یہ جزئیہ خود بخود دو حصوں میں تقسیم ہو جاتا ہے۔ جیسے قارئین کرام۔ (دب۔ سے تعبیر کر سکتے ہیں۔

۱۔ اس کا ایک پہلو تو یہ ہے کہ کسی کے عمل بد کا گناہ دوسرے پر قطعاً نہیں ڈالا جاسکتا۔ نہ شریعت کے دنیاوی قانون میں اور نہ عالم آخرت میں۔ یہ قانونِ زندہ اور مردہ دونوں کے لئے عام ہے۔ یعنی جس طرح کسی زندہ انسان کا گناہ کسی دوسرے زندہ انسان پر نہیں ڈالا جاسکتا۔ اسی طرح کسی مردے کی سزا میں زندہ کو نہیں پکڑا جاسکتا۔ اور زندہ کے جرم کی سزا کسی مردے کو مل سکتی ہے۔ نہ عالم دنیا میں اور نہ عالم آخرت میں

تاؤنکہ اس جرم میں ذنبہ یا مردے کے عمل کا کوئی دخل ہو۔

یہ ایک ایسا مستند اصول ہے کہ جس پر دو برہنوی صلی اللہ علیہ وسلم سے آج تک تمام فقہاء، محدثین، مفسرین، متکلمین اور پوری اُمتِ مسلمہ کا اجماع رہا ہے اور اس اجماع کی وجہ یہ ہے کہ قرآن و سنت نے اسے اتنی وضاحت سے بیان کیا ہے کہ اب اس میں کسی ابہام کی گنجائش باقی نہیں رہی۔ اگرچہ اس کی تائید میں حسبِ میل آیت کریمہ عام طور پر پیش کی جاتی ہے۔

أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَتُكَ وِزْرَ أَخِي ۖ

کوئی شخص کسی کا گناہ اپنے اوپر نہیں لے سکتا۔ ۵۳: ۳۸

اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے اور مقامات پر بھی مختلف الفاظ میں یہ اصول واضح فرمایا ہے۔ مثلاً ارشاد ہے۔

وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَىٰ

اور جو شخص گناہ کا کام کرتا ہے تو وہ فقط

۴: ۱۱۱

آیت ۱۱۱ سورۃ النسا

نیز ارشاد ہے۔

وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِثْمًا إِلَّا عَلَىٰ غَلَاظِ

اور ہر شخص بھی کوئی عمل کرے وہ بھی پر

۶: ۱۶۴

النسا ۴

مزید ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ ۖ إِنَّكُمْ وَآلَكُمْ وَآلَةُ

اے لوگو اپنے رب سے ڈرو اور اس میں

سے ڈو جس میں کوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف

سے کچھ مطالبہ کر سکے اور نہ کوئی بیٹا ہی سے کہ وہ

۳۱: ۳۲

ایک مقام پر ارشاد ہے۔

قُلْ مَنْ مَدَّعٍ مُتَقَلِّدًا إِلَىٰ مَحَلِّهَا لَا يَجْعَلُ

مِنْهُ شَيْئًا وَلَا يُوَفِّي ذَا قُرْبَىٰ - غلہ ۱۸

نظم - ۱۸

اور اگر کوئی بوجھ کا دھارا دیتی کوئی گنہگار

کسی کو اپنا بوجھ اٹھانے کے لئے ملا دیکھا دے گی،

تب بھی اس میں سے کچھ نہ بچایا جائیگا اگرچہ وہ

شخص قرابت دار و کینوں نہ ہو۔ ۱۸:۳۵

الغرض یہ ایک ایسا پہلو ہے جس پر آج تک تمام امت کا اتفاق رہا ہے۔ بسننا اس پر

مزید بحث غیر ضروری ہے۔

(ب) جہاں تک دوسرے پہلو کا تعلق ہے یعنی ایک نئے کام میں کسی مرنے والے کے کام آسکتا

ہے یا نہیں۔ اگرچہ یہ جزئیہ پہلے جزئیہ کی طرح اپنے اصل اصول کا ایک حصہ ہے اور اصول وہی

ہوتا ہے جو ہر جگہ کارفرما ہو اور اگر ایک جگہ کارفرما ہو اور دوسری جگہ کارفرما نہ ہو تو وہ اصول نہیں

کہلاتا۔ بلکہ اسے بے اصولی بن سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اسی بے اصولی بن کی وجہ جہاں کچھ روایات

ہیں وہاں آباد اجداد اور بزرگوں کی اندھی تقلید بھی ہے۔ اسی لئے ہم یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ اس

جزئیہ کی تشریح سے قبل ایک فقہی اصول کی وضاحت کر دی جائے۔ کیوں کہ عام طور پر ہمارے

علمائے جوہر کہہ دیا ہے وہ اسی فقہی اصول کو نظر انداز کر کے کھایا ہے۔

## قرآن و سنت کا تقابل

کتب اصول فقہ میں احناف کا یہ مسلمہ فقہی اصول ہے کہ جب کوئی حدیث دستہ آن کے

خلاف واقع ہو، یا اس کے عموم کو خاص، یا اس کے خصوص کو عام کرتی ہو تو اس حدیث کی یا تو

تاویل کی جائے گی یا اسے رد کر دیا جائیگا۔ کیوں کہ احناف کے نزدیک یہ قرآن کی منسوخ ہے اور

خلفیات کے ذریعہ قطعی شے کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا کیوں کہ احادیث جتنی بھی ہیں وہ سب

ظنی ہیں۔ یہ دوسری شے ہے کہ کسی روایت میں ظن زیادہ اور کسی میں کم پایا جاتا ہو۔ اسی ظن کو ملحوظ رکھتے ہوئے امام ابو حنیفہؒ مروی کے لئے فقہائیت کو شرط قرار دیتے ہیں کیوں کہ غیر فقہ میں ظن زیادہ پایا جاتا ہے اور یہ اصول اسی وقت ہے جبکہ حدیث صحت مند کے ساتھ مروی ہو۔ اور اگر وہ ضعیف ہے تو وہ قابل اعتنا بھی نہیں۔

یہی وجہ ہے کہ ابو الحسن کرخی کا مسلک یہ بیان کیا جاتا ہے کہ غیر فقہ صحابی کی بیان کردہ حدیث فقہ صحابی کی بیان کردہ حدیث کے مقابلے میں مستہول کی جائے گی۔ مثلاً وائل بن حجر کی حدیث ابن عباسؓ کے مقابلے میں قطعاً قابل قبول نہ ہوگی۔ اس مسئلہ کی تفصیل دیکھنی ہو تو علمائے کرام مد نور الانوار کا مطالعہ کریں اور اردو و ذوال طبقہ ہماری مد اصول فقہ کا مطالعہ کرے۔

ہمارے نزدیک اس اصول کی بانی ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ اسی اصول کی ترویج حضرت عمرؓ نے فرمائی۔ ہم ذیل میں اس کی چند مثالیں بخاری و مسلم سے پیش کرتے ہیں۔

اکثر کتب احادیث میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب امیر المومنینؓ حضرت عمرؓ زخمی ہوئے تو حضرت صہیبؓ انہیں دیکھ کر رونے لگے۔ امیر المومنینؓ نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا۔

یا صہیب! اتبکی علی وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المیت یعذب بکذا واهلہ علیہ  
اے صہیب! تو مجھ پر روتے ہو۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میت کو اس گھر والوں کے رونے کے سبب عذاب دیا جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں، میں نے اس واقعہ کا تذکرہ ام المومنین

حضرت عائشہؓ سے کیا۔ انہوں نے فرمایا۔

وَاللّٰهُ مَا هَذَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی  
اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰہَ لَیَعْزُذُ بِالْمُؤْمِنِ  
بِبَکَاءِ اَہْلِہِ عَلَیْہِ وَلَکِن رَّسُوْلُ اللّٰہِ  
صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اللّٰہَ لَیَنْصِرُ  
اَنْکَا فَرَعِذَابَا بِبَکَاءِ اَہْلِہِ عَلَیْہِ۔

اللہ کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
یہ حدیث قطعاً بیان نہیں فرمائی، مگر اللہ تعالیٰ  
مؤمن کو اس کے گھروالوں کے رونے کے  
سبب عذاب دے گا۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کافر کے عذاب  
میں اس کے گھروالوں کے رونے کے سبب عذاب فرمائے

اس کے بعد اہل المؤمنین ارشاد فرماتی ہیں۔

وَحَسْبُکُمُ الْقُرْآنُ وَالْآزِفَةُ اِذْ نَدُّوْا  
بِخَارِیْہِمْ مِّنْکُمْ۔ مسلم ج۔ ۱ ص ۱۲۳

اور تمہارے لئے قرآن کافی ہے کہ ایک کا بوجھ  
دوسرا نہ اٹھائے گا۔

ایک اور روایت میں اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتی ہیں کہ دراصل واقعہ ہے  
کہ ایک پیورہ مرگئی تھی اور اس کے گھروالے اس پر رورہہ تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ان کی جانب اشارہ کر کے فرمایا۔

اَنَّمْ لَیْکُوْنُ عَلَیْہَا وَاَنْہَا لَتُعْذِبُ  
فِی قَبْرِہَا۔

یہ لوگ تو اس پر رورہہ ہیں اور اسے اس  
کی قبر میں عذاب دیا جا رہا ہے۔

بخاری ج ۱ ص ۱۲۳ مسلم ج ۱ ص ۱۲۳

اس واقعہ سے چند اصول واضح ہوتے ہیں۔

۱ جب بھی کوئی حدیث غماہ کتنی ہی اعلیٰ درجہ کی صحیح ہو قرآن کے مخالف ہوگی تو اسے  
روک دیا جائے گا۔ یا اس کی تاویل کی جائے گی۔ بعینہ اس صورت میں اس حدیث کو قطعاً  
قبول نہ کیا جائے گا۔

۲ اس حدیث کے راوی کتنا بھی اعلیٰ مقام رکھتے ہوں ان کی شخصیات کو نظر انداز



کر دیا جائیگا۔ کیوں کہ بعد کا کوئی راوی حضرت عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے مقام کو قطعاً نہیں پہنچ سکتا۔

۳ ایسی صورت میں یہ تصور کیا جائیگا کہ ان حضرات کو غلط فہمی پیدا ہوئی یا واقعہ کو صحیح طور پر یاد نہ رکھ سکے یا اصل وقوعہ کو سمجھنے سے قاصر رہے۔

۴ اصولی معاملات اور عقائد کے سلسلہ میں ہدایت کے لئے قرآن کافی ہے۔ اس کے لئے روایات کے سہاروں کی ضرورت نہیں۔

۵ جب حضرت عمرؓ کسی شخصیت کو پیش نظر رکھتے ہوئے قرآن کے خلاف کوئی شے اختیار نہیں کی جاسکتی جبکہ روایت بھی ان کی تائید کر رہی ہو، اور وہ بھی صحت کے ساتھ مروی ہو تو اس شخصیت کی کیسے اندھی تقلید کی جاسکتی ہے جس کا مقام حضرت عمرؓ سے کم نہ ہو؟ اور اگر روایت میں ضعیف بھی پایا جاتا ہے تو پھر تو وہ اس قابل ہے کہ وہ پتھر پر دس ماری جلتے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بھی جب یہ مذکورہ حدیث بیاں کی تو ام المؤمنینؓ نے فرمایا  
 یغفر اللہ لابی عبدالرحمان لسانہ اللہ تعالیٰ ابوعبدالرحمان ولین عبداللہ بن عمرؓ  
 لم یکن یب وکنت لسی اولیٰ خطا کی حضرت فرماتے وہ جھوٹ تو نہیں بولتے لیکن  
 مسلم ج ۱ ص ۳۳۰ وہ بھول گئے یا ان سے غلطی ہوئی۔

ام المؤمنینؓ کے ارشاد سے یہ اصول بھی سامنے آیا کہ روایت کے غلط ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ راوی کذاب یا ناقابل اعتبار ہو تب ہی روایت غلط ہوگی۔ بعض اوقات بڑی انتہائی ثقہ اور معتبر ہوتا ہے۔ لیکن پھر بھی اس کی روایت اس کی کسی غلطی کا نتیجہ ہوتی ہے مثلاً بھول چوک، یا غلط فہمی، محدثین کی نظر میں ایسی روایت منکر کہلاتی ہے۔ اسی لئے محدثین میں منکرات، مالک اور منکرات سفوان بن عیینہ وغیرہ مشہور ہیں۔

اسی باعث محدثین فقہاء اس پر متفق ہیں کہ ہر انسان کے ساتھ بھول چوک اور

خطا لاحق ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ صحابی سے الفاظ کی نقل میں غلطی ہوئی ہو۔ یا مفہوم سمجھنے میں غلطی ہوئی ہو یا پورا واقعہ نہ دیکھا ہو۔ اور اس کا کچھ حصہ سن کر یاد دیکھ کر معالطہ کھایا ہو اسی طرح سلسلہ بہ سلسلہ ہر راوی میں یہ تمام احتمالات ممکن ہوں گے۔ اور جب صورت حال یہ ہے تو تمام احادیث کتنی بھی اعلیٰ سند کے ساتھ مروی ہوں وہ سب غلطی کہلائیں گی۔ کیونکہ نقل روایت میں ہر ہر قدم پر ممکن ہے۔ فرق صرف اتنا ہوگا کہ کسی روایت میں غلطی زیادہ ہوگا۔ کسی میں کم۔ مثلاً متواتر میں غلطی بہت کم ہوگا۔ جبکہ غیر واحد میں بہت زیادہ ہوگا۔

اسی طرح جس حدیث کی سند میں راویوں کی تعداد زیادہ ہوگی۔ اس میں غلطی بھی زیادہ ہوگا۔ اور جتنی راویوں کی تعداد کم ہوگی اتنا ہی غلطی بھی کم ہوگا۔ اسی لئے محدثین اس حدیث کو جس کی سند میں راویوں کی تعداد کم ہوتی ہے اسے عالی (بلند) اور جس میں راویوں کی تعداد زیادہ ہوتی ہے اسے سافل (کمتر) کہتے ہیں۔ اسی لحاظ سے محدثین کی نظر میں امام مالکؒ کی روایات بخاری و مسلم پر فوقیت رکھتی ہیں۔ کیوں کہ امام مالکؒ اور حنفیہ کے درمیان دو یاقین راوی ہوتے ہیں جبکہ بخاری و مسلم اور حنفیہ کے درمیان تین اور زیادہ سے زیادہ آٹھ راوی ہوتے ہیں۔ امام مالکؒ کی مرویات کے مقابلہ میں امام ابو حنیفہؒ کی مرویات زیادہ بلند مقام رکھتی ہیں۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس مختصر سے جملہ میں جہاں ایک فقہر اصول بیان فرمایا۔ وہاں حدیث کے سلسلہ میں بھی ایک اصول وضع فرمادیا۔ یا ام المؤمنین ہی کی ذات گرامی ہے جنہوں نے کتاب و سنت کے فرق کو نہ صرف ظاہر کیا بلکہ اس کے لئے اصول بھی متعین فرمائے۔

اس کی ایک اور مثال حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہ حدیث ہے کہ جب مقتولین بدر ایک گڑھے میں ڈال دیئے گئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا

آج تو تم نے اپنے پروردگار کا وعدہ حق پایا ہو گا، کسی نے آپ سے سوال کیا کہ کیا آپ مردوں کو مخاطب کر رہے ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔  
 مَا أَنْتُمْ بِالسَّمِيعِ مِنْهُمْ وَنَكْتُ لِلْيَحْيِيِّينَ  
 تم ان سے زیادہ نہیں سنتے لیکن یہ جواب نہیں دے سکتے۔

بخاری ج ۱ ص ۸۲

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ نے یہ حدیث سن کر جواب دیا۔  
 اَمَّا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْهَمْ لِيَعْلَمُونَ اَلَّذِينَ مَا كُنْتُ اَقُولُ لَهُمْ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ اَلَّذِي لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ۔  
 بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اب تو یہ یقیناً اسی چیز کی جان کئے ہوئے گئے جو میں ان سے کہتا تھا۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے۔ اے بنی یقیناً تم مردوں کو نہیں سنا سکتے۔  
 بخاری ج ۱ ص ۸۲

مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں۔

وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مِنْ فِي الْقُبُورِ لِقَوْلِ  
 اَوْرَاةِ نَبِيٍّ تَمُوتُ فِي دَفْنٍ شَدِيدٍ لَوْ كُنْ  
 هُنَّ يَتِيمٌ وَمَا مَقَامُهُمْ مِنَ الْمَوْتِ  
 بخاری ج ۷ ص ۵۶ مسلم ج ۱ ص ۳۳

سہیلی نے سماع موتی کو بالجبر ثابت کرنے کے لئے اگرچہ ام المؤمنین کے اس فرمان پر یہ اعتراض کیا ہے کہ ام المؤمنین جنگ بدر میں موجود نہ تھیں اس لئے انھیں اصل واقعہ کا علم نہ ہو گا۔ لیکن کاش سہیلی جیسے حضرات یہ ثابت کر دکھاتے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جنگ بدر میں موجود تھے، حالانکہ بخاری میں وہ خود یہ بیان کر رہے ہیں کہ مجھے جنگ احد میں کم عمری کے باعث شامل نہیں کیا گیا۔ کیوں کہ میری عمر اس وقت ۴۲ سال تھی، سب پہلا غزوہ جس میں میں نے شرکت کی وہ غزوہ خندق ہے۔ یعنی سہیلی نے حواشی ام المؤمنین پر کیا ہے وہی اعتراض ابن عمرؓ پر واقع ہوتا ہے۔ گویا ابن عمرؓ نے بھی سنی

سنائی بات بیان کی تھی۔ کوئی چشم دید واقعہ بیان نہ کیا تھا۔ اسی لئے تو ام المومنینؓ نے یہ جواب دیا تھا۔

ان السہم قد یخطی یقیناً کان بھی سننے میں غلطی کرتے ہیں۔  
مسند زیر بحث یہ نہیں کہ کس کی روایت قلیل قبول ہے اور کس کی ناقابل قبول۔  
اور نہ یہ مسئلہ ہے کہ ان ہر دو روایات میں سے کونسی روایت متصل ہے اور کونسی پرل  
بلکہ مسئلہ تو یہ ہے کہ یہ روایت قرآن کے خلاف ہے۔ اس لئے کلم المومنینؓ کے نزدیک کماں  
سما ع مونی کا منکر ہے اور اس روایت سے سما ع مونی ثابت ہوتا ہے۔ اس لحاظ  
سے یہ روایت قرآن کے خلاف ہے اور اس کی تاویل ضروری ہے۔ اور حدیث مرسل  
کو قرآن کے مقابلہ میں پیش کرنا حسیہ کا اہلک کے علاوہ اپنا شیوہ بنالیا ہے۔ انتہائی  
پہچات ہے۔ اسی باعث بخاری و مسلم نے جہاں ابن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے وہاں  
فوراً بطور تردید ام المومنین کا قول بھی نقل کیا ہے۔

اس کی ایک اور واضح مثال حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث ہے کہ انہیں ن  
کے خاوند ابو حفص بن عمرؓ نے بندید وکیل تین طلاقیں دیں اور ابو حفص اس وقت مدینہ  
سے باہر تھے۔ ابو حفصؓ کے بھائیوں نے فاطمہ کو بھائی کے گھر عدت گزارنے سے منع کر دیا  
اور دوران عدت نفقہ سے بھی انکار کر دیا۔ فاطمہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اگر شکایت کی آپ نے فاطمہؓ کے بقول ان سے فرمایا۔

لا نفقہ ولا مسکنی لک نہ تجھے نفقہ ملے گا، اور نہ رہائش ملے گی  
یہ حدیث فاطمہ بنت قیس سے متعدد روایات کے ساتھ کتب احادیث  
میں مروی ہے۔ لیکن صحابہ کرام اور تابعین کا اس کے ساتھ کیا رد عمل رہا ہے۔ وہ  
خود کتب حدیث میں اس روایت کے ساتھ راجعہ موجود ہے۔ ہم ان میں سے چند  
جزئیات قارئین کے سامنے پیش کئے دیتے ہیں۔

ابراہیم سبیتی تابعی المتوفی ۱۹۰ھ کا بیان ہے کہ میں اسود بن یزید المستوفی ۴۷ھ اور عامر بن شراحیل شعبی المتوفی ۱۸۰ھ کے پاس بیٹھا تھا کہ شعبی نے اس مجلس میں فاطمہ کی یہ روایت بیان کی۔ اسود بن یزید نے روایت سن کر ایک شخصی کنکریوں سے بھری اور امام شعبی کے منہ پر دے ماری اور فرمایا۔

وَبَكَرَ حَدَّثَ بَعْضُ هَذَا  
قَالَ عَمْرٍو لَمْ تَرَ كِتَابَ اللَّهِ  
وَمَنْتَ بِنْتًا صَالِيَةً عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ لَانْدَرِي  
لَعَلَّهَا حَفِظَتْ اَوْ نَسِيتَ  
لَيْسَ (هَا) السَّكْنَى وَالنَّفَقَةُ  
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَحْزَنْ  
جُؤْهَنَّ مِنْ كَيْفُوتِهِنَّ وَ  
لَا يَخْشَرْنَ اِلَّا اَنْ يَأْتِيَنَّ  
بِعَاجِزَتِهِنَّ مُبَيَّنَةٍ  
افسوس تم اس قسم کی حدیث بیان کرتے ہو  
حالانکہ حضرت عمرؓ نے تو فرمایا تھا۔ ہم کتاب  
اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کو ایک عورت کے کہنے پر ترک نہیں کر سکتے  
ہم نہیں جانتے کہ اس نے حدیث صحیحہ طور پر  
یاد رکھی یا بھول گئی کہ کہتی ہے کہ مطلقہ کے  
لئے زکوٰۃ نہیں ہے اور نہ نفقہ حالانکہ اللہ  
تعالیٰ کا ارشاد ہے انھیں ان کے گھروں  
سے زکوٰۃ اور وہ گھروں سے نہ نکلیں،  
تا وقتیکہ وہ خود کھلی برائی میں مبتلا نہ ہو  
جائیں۔

عروہ بن الزبیر کا بیان ہے کہ میں نے فاطمہ کی روایت کا تذکرہ ام المومنین حضرت  
عائشہؓ سے کیا۔ انہوں نے سکر فرمایا۔

معاذ اللہ بنت قیس خیران تذکرہ  
ہذا الحدیث  
فاطمہ بنت قیس میں کوئی مصلحت نہیں  
جو وہ یہ حدیث بیان کرتی ہے۔

بخاری ج ۱۰ ص ۳۸۵ ج ۲ ص ۱۰۳

ایک روایت میں حضرت عائشہؓ کے یہ الفاظ ہیں۔

اعمال اللہ لا حیو طہانی ذکر  
ذلیلک - بخاری ج ۲ ص ۸۳ مسلم ج ۱ ص ۲۸۵  
بہر صورت اس حدیث کے ذکر میں فاطمہؓ

قاسم بن محمد کا بیان ہے کہ ام المومنینؓ نے فاطمہؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا تھا کہ  
الا تفتی اللہ بخاری ج ۲ ص ۸۳ کیا تو اللہ سے نہیں ڈرتی۔  
آخر حضرت عمرؓ اور حضرت عائشہؓ نے حضرت فاطمہؓ بنت قیس کے معاملے میں اتنا سخت  
طرز عمل کیوں اختیار کیا۔ آخر وہ بھی صوابیہ تھیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان  
نقل کر رہی تھیں۔ چوں کہ ان کی بیان کردہ حدیث کتاب اللہ کے خلاف تھی، اس لئے  
حضرت عائشہؓ اور حضرت عمرؓ نے اس پر نکیر فرمائی، اور امام شعبیؒ نے بحیثیت راوی  
جب فاطمہؓ کی یہ روایت بیان کی تو امام اسود بن یزید نے ان کے منہ پر کنکریاں  
باریں۔

صحابہ کرام اور تابعین کہاں کہاں یہ ثابت کر رہے ہیں کہ ہر وہ روایت جو قرآن  
کے خلاف ہوگی، خواہ وہ کتنی بھی صحیح ہو، ناقابل قبول ہوگی، اور اس پر عمل جائز نہ ہوگا  
یہی تو وجہ ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مرض الموت میں مبتلا ہوئے اور  
آپؐ نے فرمایا میرے پاس قلم و روایت لاؤ میں تمہارے لئے کچھ لکھ دوں تاکہ میرے  
بعد گمراہ نہ ہو۔ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا  
حسبنا کتاب اللہ ہمارے لئے کتاب اللہ کافی ہے۔

یعنی گرامی سے محفوظ رکھنے کے لئے کتاب اللہ کافی ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے حضرت عمرؓ کے اس قول پر سکوت فرمایا جو اس امر کی دلیل ہے کہ آپؐ حضرت عمرؓ کی  
اس رائے سے متفق تھے۔ کیوں کہ اگر یہ رائے غلط تھی تو نبی غلط بات پر فاموش  
نہیں ہو سکتا۔ لہذا جس معاملہ میں کتاب اللہ کا حکم پایا جاتا ہو وہاں روایات کی کوئی  
حاجت باقی نہیں رہتی۔ اس لئے اصول فقہ کا یہ اصول ہے۔

اصول الفقہ اربعۃ اولہ کتاب  
اللہ شمسۃ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم  
فقہ کے اصول چار ہیں اول کتاب اللہ  
پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
پھر اجماع صحابہ پھر قیاس

مسئلہ زیر بحث میں ہمارے علماء جو اس کے قائل ہیں کہ ایک کے گناہ کا بوجھ دوسرا  
نہیں اٹھا سکتا ان کی بھی اس مسئلہ میں اصل بنیاد کتاب اللہ ہے اور وہ خود اپنی  
زبان سے اقرار کرتے ہیں کہ چونکہ اس مسئلے میں کتاب اللہ نے ایک واضح حکم دیا  
ہے لہذا اب کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں اور فقہاء احناف حضرت عائشہ  
اور حضرت عمرؓ کے ارشادات کو بڑی شد و مد سے پیش کرتے ہیں لہذا ایصال  
ثواب کے مسئلے میں بھی یہ ضروری ہے کہ اول ہم یہ چھان بین کریں کہ کیا قرآن نے اس  
مسئلہ میں کوئی حکم دیا ہے یا نہیں۔ اگر قرآن نے اس کی وضاحت کی ہے تو پھر حیرت و یاس  
اس کے خلاف واقع ہوگی وہ ناقابل قبول ہوں گی اور اگر قرآن نے اس مسئلے سے سکوت اختیار  
کیا ہے تو پھر مسئلہ ضرور غور طلب ہوگا۔

لہذا اولین ضرورت اس امر کی ہے کہ اس مسئلہ کو کتاب اللہ میں تلاش کیا جائے۔ اگر وہاں  
اس کی وضاحت نہ ہو تو پھر سنت رسول کو اختیار کیا جائیگا اور اس کتاب کی تحریر کا مقصد بھی یہی ہے

## کیا کسی کا عمل دوسرے کے کھاتے میں لکھا جاسکتا ہے؟

(ب) اب رہنمائی پہلو کہ کئی نیک عمل یا کار خیر کا اجر کسی دوسرے کو مل سکتا ہے یا نہیں  
اول عرض تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں جزاء و سزا تحریر نہیں کی جاتی بلکہ اعمال و افعال تحریر  
کئے جاتے ہیں۔ یعنی کرنا کا تبیین ہمارے افعال تحریر کرتے ہیں۔ ثواب و عذاب تحریر نہیں کرتے۔

ثواب و عذاب کا فیصلہ توفیق کے روز سنایا جائیگا اس لحاظ سے "ایصالِ ثواب کی اصطلاح ایک احمقانہ اصطلاح ہے۔ ان لوگوں کو چاہئے تھا کہ اپنی اس حرکت کو ایصالِ عمل کے نام سے موسوم کرتے حالانکہ آج تک کسی نے اس فرضی ایصال کو "ایصالِ عمل کے نام سے موسوم نہیں کیا اور نہ اس کا کوئی دلدلادہ دعویٰ کرتا ہے کہ ہم اپنے اعمال ایصال کر رہے ہیں

پھر اسی لحاظ سے جیب اس پر غور کیا جاتا ہے کہ اس مرض کے دلدلادہ کبھی کسی زندہ کو اپنے ثواب کا ایصال نہیں کرتے۔ اور نہ آج تک اس کا کوئی قائل رہا ہے۔ اور نہ آج تک کسی زندہ نے کسی دوسرے زندہ کو اپنے عمل کا ثواب بخشا ہے۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس "ایصال" کے دعویٰ دار نفسیاتی مرض کا شکار ہیں۔ ایک شے کو جائز بھی کہتے ہیں اور ناجائز بھی کیونکہ ہمارے معیارات کے مطابق یہ ایصال صرف مردوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور زندہ اس ثواب کا ہرگز مستحق نہیں سمجھا جاتا۔ کیوں کہ اس دور میں زندوں کے جتنے حقوق اللہ تعالیٰ نے انسانوں پر لازم کئے تھے۔ وہ سب زندوں سے چھین کر مردوں کے نام جرٹ ڈکریئے گئے ہیں اس طرح زندوں کے تمام حقوق مردوں سے لے ڈھے اور ان مردوں کے نام پر بیرون اور حواریوں کے ایک مخصوص طبقہ نے جگہ جگہ کاغذیں کھول رکھی ہیں۔

اگر ہمارے علماء یہ تسلیم کریں کہ ان کے نزدیک زندوں کو ثواب پہنچانا بھی جائز ہے تو میری ان سے درخواست ہے کہ مجھ جیسے گہنگار کے لئے بھی کچھ نہ کچھ ارسال کر دیں لیکن یہ ذہن نشین رہے کہ ثواب و عذاب کا فیصلہ آپ کے قبضہ میں نہیں۔ اور نہ آپ اس کے مالک ہیں۔ اس کا ایصال تو ایک بہل اور احمقانہ عمل ہے۔ لہذا آپ ہمارے نام اعمال کا پارسل کر دیں ہم بھی دعا کریں گے کہ وہ پارسل عالمِ عقیبی میں نہیں موصول ہو جائے۔ لیکن ہمیں آپ کا وہ عمل چاہئے جو خالصتاً اللہ ہو۔

جہاں تک اس شوق کا تعلق ہے کہ زندوں کا عمل مردوں کو پہنچ سکتا ہے یا پہلانی کیا جاسکتا ہے۔ اور اس طرح مردوں کے اعمال میں اضافہ ہوتا رہتا ہے تو آپ کو اپنے اعمال سے اتنی جڑ



کیوں ہے کہ تمام تیار شدہ مال باہر برآمد کر دیتے ہیں کچھ اپنی خواتین کے استعمال کے لئے تو کچھ بیچنے  
 کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ وہاں خالی ہاتھ نظر آئیں، اور کھٹ افسوس متی رہ جائیں۔

اس مرض کا سرکار ہندوستان اور اس علاقہ کے لوگ ہیں جہاں جہاں ایرانیوں کا  
 اثر ہمارا اسلام عجیبوں کے ذریعہ پھیلا لیکن جن مقامات میں اسلام عربوں کے ذریعہ پھیلا مثلاً سعودی عرب  
 یمن، شام، فلسطین اور مصر وغیرہ۔ وہاں کے لوگ اس متعدی مرض سے پاک ہیں۔ پاک وہند کے لوگ  
 اپنی بد عملی کے لئے اس ایصال کو تریاق تصور کرتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ زندگی  
 بھر خوب دل کھول کر بد عملی کی جاتی، اور خوب جی بھر کر دوسروں کے حقوق غصب کیے جاتے  
 ہیں اور آنکھیں بند ہوتے ہی لواحقین اس کے نام تو ابوں کے پارسل ارسال کرنا شروع  
 کر دیتے ہیں۔ اور یہ پارسل بھی کوئی مفت میں نہیں ہوتا۔ بلکہ اس پارسل کے لئے مزدوری  
 ہے کہ قرآن خوانی، فاتحہ خوانی اور تیجے کے نام سے پوری برادری جمع ہو۔ اور برادری  
 کو جمع کرنے کے لئے دعوت بھی شرط ہے۔ اس لئے جہاں مرنے والا قریب ہے۔ وہاں زندہ کو بھی  
 اپنے ساتھ درگور کر لینا ہے پھر اس اہتمام کے باوجود یہ مزدوری نہیں کہ برادری کا ہر فرد قرآن بھی پڑھے  
 یا خیر اس کی آمد کافی تصور کی جاتی ہے۔ گویا ایصال ثواب تو صرف ایک دھوکہ ہے۔ اور مقصود دعوت  
 اڑانا ہے۔ ورنہ اگر برادری کا کوئی فرد گھر بیٹھ کر گناہ تمام زندگی اس مردے کو ثواب بخشا رہے تو  
 وہ برادری سے خارج ہے۔ اس لئے کہ اسلام کے نام پر ان اسلام دشمنوں نے جو کھیل کھیلا تھا۔ اس  
 میں اس نے شرکت نہیں کی اور یہ ایک ایسا جرم ہے جو برادری صاف نہیں کر سکتی۔ لہذا اس کا  
 بائیکاٹ ضروری ہے۔

اس موقع پر جرمال خرچ کیا جاتا ہے۔ اس کے معاملے میں یہ غور بھی نہیں کیا جاتا کہ یہ مال طلال  
 ہے یا حرام۔ اگر میراث میں سے خرچ کیا جا رہا ہے تو کس کس کا حصہ دیا گیا۔ یہ سب چیزیں چند مل میت  
 نہیں رکھتیں۔ اس لئے کہ زندگی کا حق مارنا اور ان کا مال غصب کرنا ایک کاؤ خیر ہے اور اس کے  
 بغیر مردہ بخشا نہیں جاسکتا وہ بیچارہ قبر میں ہی تڑپتا رہتا ہے کہ کب زندہ لوگ میرے نام ارسال

کرتے ہیں تاکہ مجھے کچھ کھانے کو ملے۔ بالفاظ دیگر اللہ تعالیٰ کے پہلوں تو اس کی کوئی پوچھ نہیں ہوتی اسے بھوکا مار دیا گیا لیکن اس بھوک کو مٹانے کے لئے تیسرا دن کیا ضروری ہے۔ ہر تاقویہ چاہیے تھا کہ پہلے ہی دن یہ کام کرتے تاکہ اس کی بھوک مٹ جاتی۔ نتیجے کے بعد دسواں اور پھر چالیسواں کیا جاتا ہے۔ اور اس کے بعد ایک سال کی غذا فراہم کر دی جاتی ہے پھر سال بہ سال یہ سلسلہ جاری رہتا ہے کیوں کہ مردہ اس دنیا سے کچھ لے کر نہیں گیا تھا۔ اور جو اعمال اس نے انجام دیئے تھے وہ سابقہ مردوں کے نام اور سال کیجکا تھا۔ اب اس کے پاس کیا باقی رہ گیا تھا۔ جو اسے ملتا۔ لہذا اب وہ دوسرے زندوں کے ایصال کا منتظر رہتا ہے کہ کب دیگ چڑھتی ہے اور کب اسے کھانے کو ملتا ہے۔

یہ بھی غور طلب ہے کہ پاکستان کی نوے فی صد آبادی غریب طبقہ پر مشتمل ہے اور ہمیشہ غریب طبقہ کی تعداد زیادہ ہی اور آئندہ بھی رہے گی۔ یہ طبقہ قرض لے کر ان پروتا کو پرہیز کرتا ہے جس کے نتیجے میں وہ سال ہا سال تک قرض کے بوجھ تلے دبا رہتا ہے۔ اپنی بیوی بچوں کا پیٹ کاٹ کر قرض ادا کرتا ہے اور اس طرح یہ مردے زندوں کے حقوق پر ڈاکر ڈالتے رہتے ہیں مردوں کے حق میں یہ ایصالِ ثواب ہے اور زندوں کے حق میں ایصالِ عذاب۔

شریعت اسلامیہ کی ایک ایک شق کو پڑھ لیجئے۔ ایک ایک کتاب کا مطالعہ کر لیجئے تو آپ کو صاف نظر آئے گا کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے زندوں پر زندوں کے حقوق متعین کئے اور ان ہی کی آپ تمام زندگی تعلیم دیتے رہے۔ مردوں کا ہم پر سوائے دعا کے کوئی حق نہیں رکھا کیا، لیکن ان غامبین نے مردوں کے نام پر زندوں کے ٹھکانے کے ادارے قائم کر رکھے ہیں اور اسکا نام اسلام رکھ لیا ہے۔ حاشا وکلا کتاب و سنت میں ان خرافات کا کوئی وجود نہیں اور نہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کسی کی ڈیوٹی دوسرے کے کھاتے میں تحریر کی جاتی ہے۔ یہ دھاندلی تو اس دنیا ہی میں چلتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اس ظلم سے منزہ ہے۔ اگر یقین نہ ہو تو کتاب اللہ کا ابتدائے انتہا تک مطالعہ کر لیجئے۔ دکھ کھل کر کہو

اعلان کر رہی ہے کہ کسی کا عمل دوسرے کے قطعاً کام نہ آئے گا جس طرح کسی کے گناہ کا بھی۔  
 بوجھ دوسرا نہیں اٹھا سکتا، اسی طرح کسی کا عمل خیر دوسرے کے سپرد نہیں کیا جاسکتا۔  
 اس موضوع پر ایک دو نہیں سیکڑوں آیات ہیں جن میں سے بعض انشاء اللہ ہم آئندہ  
 سطور میں پیش کریں گے۔

ہاں ہمیں افسوس ہے کہ ہمارے علماء اکرام اس ایصال کا جواز ثابت کرنے کے لئے اس  
 مقام پر روایات کا سہارا لیتے، اور الٹی منطق سے کام لیتے ہوئے آیات قرآنیہ کی تاویل کرتے ہیں  
 وہ بھی ایسی بودی تاویل کہ جو ماروں گھٹنہ پھوٹے آنکھ کی مصداق ہوتی ہے۔ حالانکہ ایصال  
 گناہ کے معاملے میں اس کے برعکس اصول اختیار کیا جاتا ہے یعنی ان روایات کی تاویل کی جاتی ہے۔  
 جس میں یہ مذکور ہے کہ ”مرد سے پرہیز کرنے سے مردے کو عذاب ہوتا ہے، یہاں ہمارے  
 علماء فرماتے ہیں کہ یہ عذاب اسی وقت ممکن ہے کہ جب مرنے والا روتے کی وصیت کے مرنے  
 یا روتے کی وہ تعلیم دیتا رہا ہو، یعنی مرنے والے کا اس عمل میں کوئی دخل ہو، ورنہ مرنے والے کو  
 اس روتے پر قطعاً کوئی عذاب نہ ہوگا کیوں کہ یاس کا فعل نہیں، بلکہ حبس کا فعل ہے اسے عذاب  
 ملے گا کیوں کہ یہ کتاب اللہ اور اصول شریعت کے خلاف ہے۔ علماء حضرت اپنے دل پر ہاتھ  
 رکھ کر ٹھنڈے دل سے بتائیں کہ کیا یہ تاویل نہیں؟ اور کیا حضرت عائشہؓ نے مخالفت قرآنی کے  
 باعث اس روایت پر تنقید نہیں فرمائی؟ یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے جس کو کوئی عالم انکار نہیں  
 کر سکتا، لیکن ان حضرات نے ایصالِ ثواب کے معاملے میں اس کے برعکس روئے اختیار کیا  
 اور قرآن کی تاویل کی، کہ جہاں جہاں یہ ذکر آ رہا ہے کہ ایک کا عمل دوسرے کے کام نہ آئے گا۔ اس سے  
 صرف عمل بدر مراد ہے اور نیک عمل اس حکم سے خارج ہے، حقیقت کیا ہے یہ تو قارئین کے  
 سامنے آئندہ صفحات میں آجائے گی، اسی قسم کی یہود تاویل سماع موتی اور حیات النبی  
 کے نسخہ میں بھی اختیار کی گئی ہے۔ گو یا کتاب اللہ ایک کھلونا ہے کہ جس طرف چاہا اس کا منہ  
 موڑ دیا۔ جب تک اپنی مرضی کے مطابق کوئی حکم نظر آیا اسے قبول کیا اور جب خلاف منشا پایا تو

پیکار مروڑ دی۔

افسوس صد افسوس ہمارے حنفی علماء نے اپنے اصول فقہ کو جس طرح جڑ و بن سے اکھاڑ پھینکا ہے اس کی یہ ایک ادنیٰ سی مثال ہے۔ کیوں کہ فقہاء احناف کا یہ مسلہ اصول ہے کہ جو روایت قرآن کے خلاف واقع ہو یا اس کے عموم کو خاص کرتی ہو یا اس سے عموم قرآنی مشروط قرار پاتا ہو تو اس روایت کی یا تو تاویل کی جائے گی یا اسے رد کر دیا جائیگا یا اس لئے کہ اس سے قرآن کا نسخ لازم آئے۔ اور قطعی شے کے ذریعہ قطعی کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا یقین نہ آئے تو اصول فقہ کی مشہور کتاب، "نور اللواری" کا مطالعہ کر لیجئے۔

ہمارے عربی مدارس میں اصول فقہ کی کتابیں پڑھاتے وقت ہمارے علماء اس اصول پر بڑی شد و مد سے بحث کرتے اور شوافع اور اہل ظاہر کا رد کرتے ہیں لیکن یہ سب کتابی اور مدسی باتیں ہیں۔ علمی زندگی میں سب سے بڑا اصول بزرگوں کی اندھی تقلید اور عوام کی خوشنودی ہے۔ اس اصول کی خاطر تمام اصول قرآن کئے جاسکتے ہیں۔ اور ما شاء اللہ یہ سب کسے سب خود کو حنفی کہنے پر فخر بھی محسوس کرتے ہیں۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ اور ان کی فقہ کو جتنا بدنام ان نام نہاد نادان دوستوں نے کیا ہے اتنا بدنام ان کے بدترین دشمن یعنی اہل ظواہر بھی نہ کر سکے۔ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو نادان دوستوں سے محفوظ رکھے آمین۔

اب ہم سطور ذیل میں آیات پیش کرنا چاہتے ہیں جن میں وضاحت کے ساتھ یہ بات بیان کی گئی ہے کہ کسی کائناتک عمل بھی دوسرے کے کام نہ آئے گا۔ قرآن کا یہ کلیہ عام ہے جس کی عمومیت کو کسی صورت میں خاص نہیں کیا جاسکتا۔

## کتاب اللہ کی وضاحت

پارہ اول کے آخری رکوع میں اللہ تعالیٰ نے متعدد انبیاء علیہم السلام یعنی حضرت ابراہیم

حضرت اسماعیل، حضرت اسحق، حضرت یعقوب اور ان کی اولاد کا تذکرہ کر کے فرمایا ہے  
 تِلْكَ أُمَّتٌ قَدْ خَلَتْ اِنْ اَنْتَ مِنْ بَنِي اَدَمَ اِنْ اَنْتَ مِنْ اُمَّةٍ خَلَاكُم مِّنْ اُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ لَكُمْ مِّنْ اَمَلٍ مَّا كَسَبْتُمْ وَلَوْلَا تَسَلُّوْنَ عَمَّا كَانُوْا اِيْحَمِلُوْنَ ۝  
 یہ آیت اس رکوع میں دوبارہ آئی ہے اور واضح طور پر یہ ثابت کر رہی ہے کہ ان انبیاء  
 کرام کے اعمال خیر تمہارے ہرگز کام نہیں آسکتے اور نہ تمہارے اعمال خیر ان کے کام آسکتے ہیں  
 اور نہ یہ ممکن ہے کہ کسی کامل دوسرے کے کھاتے میں چس کر دیا جائے۔ کیوں کہ لفظ کسب پکار  
 پکار کر کہہ رہا ہے کہ جس کی کائی ہے جس نے محنت سے کام کیا ہے اور جس نے جہنمی اور جس  
 قسم کی مزدوری کی ہے اس کی اجرت اسی کو ملے گی۔ مفسر قرطبی اپنی احکام القرآن میں لکھتے ہیں  
 وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ مَزِيْدٌ اور تمہارے لئے تمہارا کیا ہوا خواہ  
 مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍ وہ خیر و شر۔

تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۵۳۱

آگے چل کر لکھتے ہیں۔

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ اِذَا كَانَتْ اِلَّا نَبِيَّاءَ عَلٰى اٰمَاتِهِمْ وَفَصَّلٰهُمْ بِجَاۤزٍ وَّنٰهُمْ اٰخَرٰى فَوَجِبَ التَّكْوِيْنُ فَلِذَاكَ كُورَهَا  
 یعنی جب انبیاء مکہ ام کو باوجودیکہ وہ امت  
 کے امام بھی ہیں اور ان سے افضل بھی  
 ہیں، انہیں ان کی کمائی کی جزا دی جائے  
 گی۔ تو تم تو اس کے زیادہ لائق ہو۔ انکی  
 لئے تاکید جملہ لئے اور اسے مکرر  
 ذکر کیا۔

تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۵۳۱

یعنی کسب و کمائی اچھی ہو سکتی ہے۔ اور بری بھی اور کسی کی کمائی دوسرے کے نامزد نہیں ہو سکتی۔ جب انبیاء اکرام کی محنت کسی دوسرے کے نام نہیں کی جاسکتی، تو وہ لوگ جن کی انبیاء اکرام کے سامنے کوئی حیثیت نہیں ان کی کمائی کسی دوسرے کے کھاتے میں کیے تحریر کی جاسکتی ہے۔ اگر کوئی صاحب یہ تاویں فرمانے کی کوشش کریں کہ اس آیت کا تعلق بھی اعمال بد اور گناہوں سے ہے تو ہماری نظر میں اس سے زیادہ جاہل اور احمق ترین کوئی انسان نہ ہو گا۔ کیوں کہ وہ اپنی حماقت سے یہ دعویٰ کیے گا کہ مذکورہ انبیاء اکرام بھی گناہوں میں مبتلا رہے۔ عیاذ باللہ جبکہ یہ دعویٰ بھی کیا جاتا ہے کہ انبیاء اکرام معصوم ہوتے ہیں اور قرآن بھی ان کے فضائل بیان کر رہا ہے۔ گناہ آلودہ زندگی کا کوئی ذکر نہیں کرتا۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ یہاں اعمال خیر کا ذکر ہو رہا ہے۔ ایسی صورت میں اعمال خیر کو اعمال شر قرار دینا یا اس کی دلیل ہوگی کہ جو شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس آیت میں اعمال شر مراد ہیں وہ خود شر الناس ہے۔ وہ ایک زندقہ ہے جو قرآن کے معنی میں تحریف کر رہا ہے۔ ہماری نظر میں کوئی عالم تو اس قسم کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

علماء حضرات علم النسخہ کا یہ قاعدہ جانتے ہیں کہ عربی زبان میں کسب کے دو صیغے آتے ہیں حرف لام اور حرف علی جب حرف لام آتا ہے تو اس سے نیک عمل اور اچھا اجر مراد ہوتا ہے۔ اور جب علی آتا ہے تو بد عملی اور عذاب مراد ہوتا ہے اتفاق سے ان ہر دو آیات میں ہر جگہ حرف لام آیا ہے جس سے صاف عیاں ہے کہ ان آیات میں اعمال خیر اور ان کا اجر مراد ہے، نہ کہ اعمال شر اور ان کی سزا۔

قارئین کرام! اور اردو ذال طبعہ کے لئے اس قاعدہ کا سمجھنا دشوار ہے۔ لیکن ہم ایک ایسا طریقہ بتائے دیتے ہیں جس سے آپ بہ آسانی سمجھ سکیں گے کہ قرآن میں جہاں بھی لفظ کسب آیا ہو اس سے کسب خیر اور کسب شر دونوں مراد ہو سکتے ہیں چنانچہ یاد رکھئے کہ جس آیت میں بھی لفظ کسب استعمال ہوا ہو۔ اگر اس کے قریب دجوار میں لفظ زبرد والا موجود ہو تو اس سے اہر خیر

اور اس کا اچھا اجر مراد ہوتا ہے۔ اور اگر لفظ کسب کے قرب و جوار میں لفظ علی نظر لئے تو اس سے علی بعد اور عذاب مراد ہوتا ہے۔ اتفاق سے گذشتہ آیت میں دونوں مقام پر لام موجود ہے۔ لگے چل کر قارئین کے سامنے ایسی آیات بھی آئیں گی جہاں لفظ کسب کے ساتھ حرف لام اور حرف نون دونوں جمع ہوں گے وہاں اس کی مزید وضاحت کر دی جائے گی۔

اب بھی اگر کسی کے ذہن میں کسی قسم کا اشکال ہے تو اللہ تعالیٰ نے اسی رکوع میں اسے دوسرے لفظوں میں بھی واضح فرمایا ہے۔ ارشاد ہے

لَسْنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ  
اور ہم کو ہمارا کیا ہوا ملے گا اور تم کو تمہارا کیا ہوا ملے گا۔

۱۲۹:۲

۱۲۹-۱۳۹-البقرہ

ہمارا و تمہاری بھی یہی ہے کہ ہمارے اعمال ہمارے کام آئیں گے اور مرنے والوں کے اعمال مرنے والوں کے کام آئیں گے، اسلام میں مذہب عیسویت کی طرح کوئی دوسرے کا کفارہ نہیں بن سکتا۔ اور نہ کسی کا عمل بطور کفارہ پیش کیا جاسکتا ہے۔ ویسے بھی یہ امر طاقتِ انسانی سے باہر ہے کہ انسان پر جہاں اس کا بوجھ ڈالا جائے، وہاں مرنے والوں کا بار بھی اس پر لا دیا جائے حالانکہ ارشادِ الہی ہے۔

لَا يَكْلِفُ النَّاسُ نَفْسًا إِلَّا ذِمَّتَهَا ط  
کھانا مانتے ہیں تو اس کا بوجھ مانتا کسبیت

اور اس پر عذاب بھی اسی کا ہوگا جو وہ (ارادے سے) کرے

البقرہ ۲۸۴

۲۸۴:۲ سے کرے

کسی ایک فرد پر متعدد افراد کا بوجھ ڈالنا جہاں طاقتِ بشریہ سے ماوراء ہے وہاں یہ سزا پر ظلم بھی ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ جا بجا قرآن مجید میں اس بات کو دہراتا ہے کہ کسی نفس پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتا اور اسی لئے اس کی بارگاہِ کاہنہ اصول ہے کہ اگر

نیک عمل ہے تو اس کا اجر اسکے فاعل ہی کو ملے گا اور اگر عمل برے تو اس کی سزا کا مستحق بھی اس کا فاعل ہے۔ جس طرح ایک شخص کے گناہ کا بار دوسرا نہیں اٹھا سکتا، اسی طرح کسی کے نیک عمل کا اجر دوسرے کو نہیں دیا جاسکتا۔ آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے دونوں امور کی وضاحت فرمائی ہے، اگر اچھا عمل کرنے والے کو اس کی اچھی جزا ملے گی اور برا عمل کرنے والے کو اس کی بری جزا ملے گی۔

قاری بن کرام اس آیت کو غور سے پڑھیں تو انہیں یہ حاف محسوس ہوگا کہ اس آیت میں لفظ کسب دو دفعہ آیا۔ ایک مقام پر لفظ کسب کے ساتھ لکھا اودوسرے مقام پر علیہما کا استعمال کیا گیا ہے۔ یعنی وہی حرف لام اور حرف علی یکیرں کر ایک جگہ اچھے اجر کا ذکر ہے اور ایک جگہ ابر بد کا۔ کیا ہمارے علماء اتنے معمولی سے فرق کو سمجھنے سے بھی معذور ہیں۔ اگر واقعہً ایسا ہے تو کم از کم وہ (کتاب النحو) یا فذوی کی ”معلم عربی“ کا مطالعہ کر لیں۔ اسی معنیوم کو ایک اور مقام پر ان الفاظ میں ادا کیا گیا ہے اُولَٰئِكَ كَسَبُوا لِنَفْسِهِمْ فَمَا كَسَبُوا (البقرہ ۲۰۲) ایسے لوگوں کو (دونوں جہاں میں)

حقہ ملے گا بدولت ان کے عمل کے ۲۰۲:۲

اس مقام پر بھی لفظ کسب کے ساتھ لام آرہا ہے۔ یعنی یہاں بھی عمل خیر کا ذکر ہے۔ عمل شر کا یہاں کوئی ذکر نہیں۔ اور زیر ممکن ہے۔ اس لئے کہ سابقہ آیات میں جو کا ذکر چل رہا ہے۔ پھر درمیان میں دنیا داروں کا کردار اور ان کی دعا نقل کر کے یہ فیصلہ سنایا گیا۔

وَمَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ۝ اور اس کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے۔  
پھر مومنین اور ان کی دعا کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا۔ ۲۰۰:۲۲

وَبَنَّا آدَمَ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۝ اے پروردگار ہم کو دنیا میں بہتری عطا کیجئے  
خِرَافَةً ۝ وَفَاتَنَا خِلَافًا يَّسِيرًا ۝ اور آخرت میں بہتری دیجئے۔ اور ہم کو غلاب  
البقرہ ۲۰۱ دوزخ سے بچائیے ۲۰۱:۲



اس کے بعد اس جماعت کا انجام بیان کیا جاتا ہے۔

اُولَٰئِكَ لَهُمْ ذُخْرٌ مِّنْ عَمَلِهِمْ  
کَسَبُوْا طَرِيقَ الْبَقَرَةِ ۲۰۲ طے گا۔ بدولت ان کے اس عمل کے۔ ۲۰۲:۲

ظاہر ہے کہ یہاں کسب سے مراد حج اور دعا ہے جو کہ عمل خیر ہے۔ گویا اس آیت کریمہ میں صبر کرام کے ان اعمال کی قبولیت کا اعلان کیا جا رہا ہے۔ اور وہ بھی اس قسم کے الفاظ میں جس سے قیامت تک آنے والوں کے لئے ایک اصولی شے سامنے آجائے کہ ان کو صرف اسی کے عمل خیر کا اجر ملے گا۔ ایسی صورت میں یہ تاویل کہ اسکا تعلق گناہوں سے ہے کوئی مفہور تو کر سکتا ہے لیکن جس کا کتاب اللہ پر ایمان ہو یا اس نے قرآن مجید کا بغور مطالعہ کیا ہو وہ اس قسم کے تخیل کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ مشہور مفسر ابو عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری القرطبی اپنی تفسیر احکام القرآن میں رقم طراز ہیں۔

اُولَٰئِكَ لَهُمْ ذُخْرٌ مِّنْ عَمَلِهِمْ  
لَهُذَا يَرْجِعُ اِلَى الْفَرِيقِ الْاِثْنَيْنِ  
الاسلام ۱۔ لہم ثواب الحج او ثواب  
الدعاء فان دعاء المؤمن عبادة  
وقيل يرجع! اولئك الى الفريقين  
فلا مؤمن ثواب عمله ودعائه وللكافر  
عقاب مشركه وقصر نظره على الدنيا  
هو مثل قوله تعالى وَيَكُلُّ دَرَجَاتٍ  
وَمَا عَمِلُوا

۔ ان لوگوں کے لئے ان کے عمل کا حصہ ہے۔  
اس سے مراد فریق ثانی یعنی فریق اسلام ہے  
یعنی ان کے لئے حج اور دعا کا ثواب ہے کیونکہ  
مومن کی دعا بھی عبادت ہے۔ ایک قول ضعیف  
یہ ہے کہ اس آیت سے دونوں فریق مراد ہیں  
جس کی رد سے مومن کے لئے اس کے  
عمل اور دعا کا اجر ہوگا اور کافر کے لئے  
اس کے شرک اور دنیا کو مطلع نظر بنانے  
کا عذاب ہوگا۔ اس صورت میں یہ آیت ایک  
دوسری آیت کے مثل ہوگی۔ ۱۰ اور ہر ایک  
کے لئے ان کے اعمال کے مطابق درجے ہیں

تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۸۴

یہ بھی ذہن میں رہے کہ جب لفظ کسب کے ساتھ حرف لام اور حرف غیٰ ان دونوں میں سے کوئی بھی حرف مذکور نہ ہو تو عام کسب مراد ہوتا ہے یعنی خیر اور شر دونوں اس میں داخل ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اس عمومیت کے ساتھ سورۃ آل عمران میں تذکرہ کیا ہے۔

فَلْيَكْفُرُوا كَمَا كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ۚ  
وَلْيَكْفُرُوا كَمَا كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ۚ  
وَلْيَكْفُرُوا كَمَا كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ۚ  
وَلْيَكْفُرُوا كَمَا كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ۚ

آل عمران- ۲۵ میں پورا پورا بدلہ مل جاوے گا۔ ہر شخص کو

جو اس نے دنیا میں کیا تھا۔ اور ان

شخصیتوں پر ظلم نہ کیا جائے گا۔ ۲۵: ۳

اس آیت میں قیامت کا نقشہ کھینچا گیا ہے۔ اور یہ بیان کیا جا رہا ہے کہ اس روز ہر ایک کے عمل کا پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ کوئی عمل ایسا باقی نہ بچے گا جس کا پورا پورا بدلہ دیا جائے۔ خواہ وہ عمل نیک ہو یا بد، خیر ہو یا شر، انسان کو ہر اس عمل کا صلہ ضرور ملے گا جو اس نے دنیاوی زندگی میں کسب کیا ہے۔ یعنی دنیا میں اس نے جس قسم کی بھڑکی کی تھی اسے اس کی اجرت ضرور ملے گی یہ ہرگز نہ ہو گا کہ کسی کی اجرت کسی دوسرے کو تھا دی جائے۔ کیوں کہ یہ سراسر ظلم و زیادتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے

وَلْيَكْفُرُوا كَمَا كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ۚ ۲۵: ۳ اور ان شخصیتوں پر ظلم نہ کیا جائے گا ۲۵: ۳

کلام اللہ کا سب سے بڑا حسن تو یہی ہے کہ اس کا کوئی جملہ، کوئی لفظ اور کوئی حرف بے معنی اور بے مقصد نہیں ہے۔ کاش کوئی قرآن کو سمجھنے کی کوشش کرتا۔ لیکن اس کے برعکس ہم نے اس کی تلاوت بھی کی تو وہ بھی اس طرح کہ روانی میں تاریکی کو بھی پیچھے چھوڑ دیا۔ اور سمجھنے کے معاملے میں یہ فرد منہ قائم کر لیا گیا کہ اسے کوئی پہنچا ہوا بزرگ ہی سمجھ سکتا ہے۔ کیوں کہ قرآن کے ظاہری معنی مقصود نہیں۔ بلکہ اس کے باطنی معنی مقصود ہیں۔ اور وہ خاص خاص

افراد ہی کو معلوم ہو سکتے ہیں اور یہ خالص شیعوں کا عقیدہ ہے۔ قرآن تو یہ دعویٰ کرتا ہے کہ۔

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ  
اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے۔ سو کیا کوئی نصیحت

محال کرنے والا ہے۔ ۲۲:۵۴

۲۲ القمر اگر قرآن کا سمجھنا اتنا ہی دشوار تھا تو کفار عرب سے یہ مطالبہ

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَنِ  
تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے یا دلوں پر قفل لگ رہے ہیں۔ ۲۳:۴۰

قطعا یہ معنی ہے ظاہر ہے کہ کفار عرب اس کے معنی سمجھتے تھے جب ہی تو ان سے یہ مطالبہ کیا جا رہا ہے۔ ہم تو کفار مکہ کی منزل سے بھی گزر گئے ہیں۔ بلکہ اس دعویٰ کے بعد تو سمجھنے کی بھی کوئی ضرورت باقی نہیں رہی۔ اب تو قرآن جھوٹی قسمیں کھانے، تمویذ گنڈے کرنے، فال کھولنے اور مردوں کو ایصالِ ثواب کرنے کے لئے باقی رہ گیا ہے۔ بلکہ بہت سے اسلام کے دعویدار صرف قرآن خوانی کے وقت اسے کھول کر دیکھتے ہیں۔ حالانکہ

اس قرآن خوانی کا شریعت اسلامیہ میں کوئی وجود نہیں۔ پورے دور نبوی، دور صحابہ، دور تابعین اور دور تبع تابعین کو دیکھ لیجئے، کہیں اسکا وجود نظر نہ آئے گا اور نہ کسی امام نے یہ کام انجام دیا۔ اور نہ اس کا حکم دیا۔ بلکہ تمام کتب احادیث، کتب تفسیر کتب فقہ اور کتب تاریخ کو چھان لیجئے، وہاں قرآن خوانی نام کی کوئی چیز یا نظر نہ آئے گی۔ گویا وہ حضرات جن کا مقام تمام امت سے بلند و بالا ہو وہ تو اس نعمت سے محروم رہیں اگر اس قرآن خوانی کے بغیر ان کی اور ان کے مردوں کی نجات ممکن تھی تو ہماری اور آپ کی نجات بھی اس کے بغیر ممکن ہے۔ اور اگر قرآن خوانی اور اسکا ثواب پہنچانے بغیر نجات ممکن نہیں تو تمام صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کو مؤذ باللہ جہنمی ماننا لازم آئے گا۔

حالانکہ صحابہ کے جنتی ہونے کا قرآن نے سیکڑوں جگہ دعویٰ کیا ہے۔ اس سے بڑھ کر  
ثبوتاً اور کیا ہوگا۔

اصل حقیقت یہ ہے کہ ہندوؤں میں جب کوئی مرتا ہے تو نہ پڑت کو بلایا جاتا ہے اور  
وہ بیٹھ کر اشلوک پڑھتا ہے، اور یہ علی قیسرے، دسویں، چالیسویں دن اور ختم سال پر کیا  
جاتا ہے۔ شیعہوں میں مرنے والے کے لئے ان دنوں میں مرثیہ خوانی ہوتی ہے جسے مجلس  
عزاداری کہا جاتا ہے۔ پاک و ہند کے سینوں نے ہندوؤں اور  
شیعوں سے ان رسموں کو لے کر اشلوک کے بجائے قرآن خوانی شروع کر دی تاکہ یہ  
ثابت کیا جاسکے کہ اس اشلوک خوانی میں ہم تم سے ہرگز سمجھے نہیں۔

ہندوؤں کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ جب تک مرنے والے کے لئے اشلوک نہ پڑھے جائیں  
اور دان پُرن یعنی صدقہ و خیرات نہ کی جائے تو مردے کی روح کھانے کی منتظر رہتی ہے۔  
اتفاق سے اسی قسم کا عقیدہ دعویداران اسلام کا بھی ہو گیا ہے۔

ہندوؤں کے یہاں وہی چیز خیرات کی جاتی ہے جو مرنے والے کو مرعوب تھی۔  
ہم نے بھی وہی طریقہ اختیار کر لیا۔ الغرض ہمیں دنیا کی ہر کافر قوم کا طریقہ محبوب ہے۔  
اگر محبوب نہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کا طریقہ۔ ہم دنیا کے ہر فرد کی  
نقالی کے لئے تیار ہیں۔ اگر تیار نہیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نقالی کے لئے تیار نہیں  
حالانکہ ہمیں تو یہ حکم دیا گیا تھا۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ  
أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۗ

بیشک تمہارے لئے رسول اللہ کی  
پیروی میں بہتری ہے۔ - ۲۳: ۲۱

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں آپ کے متعدد صاحبزادوں  
اور تین صاحبزادیوں کا انتقال ہوا۔ آپ کے متعدد اعضاء قارب نے بھی وراثت  
الہیہ حاصل کی۔ آپ کے چچا حضرت جعفرؓ آپ کے چچا زاد بھائی اور حضرت عبیدہ بن

الحسارث آپ کے چچا زاد بھائی نے جام شہادت نوش کیا۔ آپ کے رضائے بھائی ابوسلمہؓ اور عثمان بن مظعون کا انتقال ہوا۔ آپ نے کس کے لئے قرآن خوانی کی کاشش ہمیں حدیث و تاریخ میں کسی ایک جگہ بھی کوئی دکھلا دے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر کس صحابی اور کس عزیز و قریب نے قرآن خوانی یا ایصالِ ثواب کیا۔ بلکہ وہ حضرات اس چکر میں پڑ جاتے تو آج ہندوستان میں کوئی مسلمان نظر نہ آتا۔ اس لئے کہ ہر جنگ میں متعدد افراد شہید ہوتے رہے۔ حتیٰ کہ واقعہ حسرہ یرموک، اور قادسیہ کے میدان میں چار چار ہزار مسلمانوں نے جام شہادت نوش کیا۔ اگر وہ ان شہداء کی قرآن خوانی، ایصالِ ثواب تیجوں چالیسوں اور برسیوں کے چکر میں لگ جاتے تو اسلام کا مشرق وسطیٰ ہی میں خاتمہ ہو جاتا۔

آدم بر سر مطلب جس طرح کسی کی بد علی دوسرے کے کھاتے میں نہیں ڈالی جاسکتی کیوں کہ یہ مرا سز ظلم ہے۔ اسی طرح کسی کی نیکی دوسرے کے دفتر میں جمع کرنا بھی ظلم ہے یہ بھی ایک ظلم ہے کہ وراثت کا عمل مرنے والے کے کھاتے میں ڈال دیا جائے۔ اور چونکہ انسان فطرًا ظالم واقع ہوا ہے۔

إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا حَبِیْثًا ۝ یقیناً انسان بہت ظالم اور جاہل ہے۔

۶۲: ۳۳

الاحزاب

وہ اپنا اس فطرت کے ناتے یہ بھی چاہتا ہے کہ اس کا مفروضہ خدا بھی ظالم ہو بے شک مصنوعی خدا تو ضرور ظالم ہو سکے ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ قطعاً ظلم نہیں فرماتا اور وہ ہرگز یہ ظلم نہ کرے گا کہ ایک کے عمل کا اجر دوسرے کے سپرد کر دے۔

ہمارے علماء اگر اب بھی سمجھتے ہیں کہ صرف گناہوں کا بوجھ تو دوسرا نہیں اٹھا سکتا

لیکن نیکیوں کا بار دوسروں کے سر ضرور منڈھا جاسکتا ہے۔ ان سے ہماری گزارش ہے کہ اگر آپ کے پاس واقعتاً اتنی فالتو نیکیاں جمع ہو گئیں ہیں کہ آپ کے کراماً کا تبین بھی اس کے لکھنے سے عاجز آگئے ہیں تو ان نیکیوں میں کچھ زندوں کا بھی حق ہونا چاہیے۔ ہمارے نام کی بھی قرآن خوانی کر دیجئے۔ ہمارے نام کی فاتحہ دلواد دیجئے۔ ہمارے نام کی بھی نذر و نیاز دیجئے اگرچہ ہم کوئی ولی اور بزرگ نہیں ہیں۔ لیکن بقول غالب ع  
 دیکھتے تھے ہم ولی سمجھے جو نہ بادہ خوار ہوتا

تو ہم حلیفہ یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ ہم بادہ خوار قطلاً نہیں ہیں بلکہ مسلم ہونے کے ناتے آپ کے بھائی ضرور ہیں اور ولیوں بزرگوں سے زیادہ ثواب کے محتاج ہیں۔ لہذا کچھ ہمارے لئے بھی ایصالِ ثواب کر دیجئے ہیں مگر یقین ہے کہ آپ کسی زندہ کے نام ایصال نہ کریں گے۔ کیوں کہ آپ کے نزدیک نعرہ انسان کسی کو اتنا فائدہ نہیں پہنچا سکتا جتنا ایک مردہ پہنچا سکتا ہے۔ وہ تو زمین میں دفن ہونے کے بعد دنیا کی قسمتوں کا مالک بن جاتا ہے۔ روزی دنیا اس کے قبضے میں، اولاد دنیا ان کے قبضہ میں مصائب و درکرا ان کے ہاتھ میں ہوتا ہی اور وہ رشوت کے بغیر کوئی کام انجام نہیں دیتا اسی لئے یہ تمام چکر چلائے گئے ہیں۔ اور ہم تو اس اللہ کے ماننے والے ہیں جو خود بھی رشوت نہیں لیتا۔ اور اپنے ملنے والوں کو بھی رشوت لینے اور دینے سے منع کرتا ہے۔ لہذا ہم یقین ہے کہ ایصالِ ثواب نامی رشوت یا نذر و نیاز نامی تحفہ آپ ہیں ہرگز دینے کے لئے تیار نہ ہوں گے۔  
 ”قربان جاتیے اس“ اصل مولیٰ کے اس نے ان تمام تاویلات کے تار پو دا کھاڑ

کر چھینک دیئے ہیں۔ ارشاد ہے  
 يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا  
 عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّخَضَّرًا وَّ  
 مَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ  
 جس روز ایسا ہوگا۔ ہر شخص اپنے اچھے  
 کئے ہوئے کاموں کو سامنے لایا ہوا پائے  
 گا اور اپنے کئے ہوئے برے کاموں کو بھی

تَوَدَّلُوا رَبَّ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُ  
أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُ  
كُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ  
رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ  
۳۰ آل عمران

اور اس بات کی تمنا کرے گا کہ کیا خوب ہوتا  
کہ اس شخص کے اور اس روز کے درمیان  
میں دور دراز کی مسافت نکال ہو تو اور  
اللہ تعالیٰ تمکو اپنی ذات (عظیم الشان)  
سے ڈرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہدایت مہر  
پس بندوں پر۔ ۳۰: ۳

اس آیت کریمہ میں عمل خیر اور عمل شر دونوں کا ذکر کیا گیا ہے نہ کہ صرف عمل بد کا وہ  
دافع الفاظ میں کہہ رہا ہے کہ انسان نے بذات خود جو عمل انجام دیئے ہیں خواہ وہ خیر سبب یا  
شر انسان انکو دامن موجود پائے گا۔ یعنی ایصالِ ثواب کے نام سے جو چکر ملا گیا ہے تو یہ عمل  
چکر ملانے والے کے کھاتے میں چکر کی حیثیت سے تو بیشک نظر آئے گا۔ لیکن جس مردے کی  
خاطر یہ پا پڑے تھے اس کے کھاتے میں اس عمل کا کوئی وجود نہ ہوگا۔ کیوں کہ جن افعال کا کسی  
کی ذات سے کوئی تعلق نہیں وہ اس کے کھاتے میں ہرگز درج نہ ہوں گے۔ کیوں کہ وہاں یہ  
اصول کا فرما ہوگا۔

ثُمَّ تَوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَ  
هُمْ لَا يَظُنُّونَ  
پھر ہر شخص کو اس کے کئے کا پورا عوض دیگا  
اور ان پر بالکل ظلم نہ ہوگا۔

۱۶۱: ۳

۱۶۱: آل عمران

یعنی جزا و سزا اور ثواب و عتاب یہ دونوں جزائے انسان کے اپنے ذاتی عمل پر موقوف  
ہیں۔ کیوں کہ اس جہاں میں ہر انسان کو اپنی ذاتی افعال اور محنت کا صلہ ملنا ہے دوسرے کے  
عمل کا اجر کسی کو نہ دیا جائیگا۔ یہ معاوضہ اور مبادلہ کا عمل ہے۔ یہ ایک ایسی تجارت ہے جہاں  
بالمال کئے بجائے اپنی محنت سعی پر موقوف ہے۔ بالفاظِ دیگر یہ عالم دنیا ایک کارخانہ ہے۔  
جہاں کا ہر ہر فرد اپنی اپنی مزدوری اور کارکردگی میں لگا ہوا ہے۔ اور کارکردگی کا یہ عمل اس



وقت ختم ہوگا جب انسان کی آنکھ بند ہوگی۔ اب اس کی اجرت کا عمل شروع ہوگا۔ اگر بذات خود اس کی کارکردگی بہتر ہے تو اس کی اجرت بہتر ملے گی اور اگر کارکردگی غلط ہے تو اس کی نرا بھگتنی ہوگی۔ یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے کہ بحر کی کارکردگی علی کے سپرد کر دی جائے اگر یہ تسلیم کر لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ مڑوں کو جنت میں داخل کرنا بندوں کے اختیار میں آگیا ہے۔ کہ جسے چاہا ایساں ثواب کی کثرت سے داخل جنت کروادیا۔ اور جسے چاہا ایساں نہ کر کے بھگتیاں بھگتنے کے لئے بے یار و مددگار چھوڑ دیا۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کو ظالم بھی تسلیم کرنا ہوگا۔ حالانکہ اس کا ارشاد تو یہ ہے کہ

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۚ  
 واپس یہ بھی نہ ہوگا کہ کوئی شخص اپنی مرضی سے اپنی محنت و مزدوری دوسرے کو بھتا دے۔ بلکہ اپنے عزیز و اقارب اور اپنے دوست و احباب سے بھی دور بھاگے گا کہ کہیں وہ حصہ بٹانے کے لئے نہ آجائیں اور مطالبات شروع نہ کر دیں۔

يَوْمَ قَٰرِعَ الْبُزْجُ الْمُنَافِقِينَ ۚ  
 وَأَمَّا وِٰلِيُّهُ ۖ وَصَٰحِبَتُهُ  
 وَبَنِيَّهِ ۖ يَكُنَّ امْرِئًا  
 مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ  
 شَاتٍ يَخُنِّيهِ ۚ  
 جس روز آدمی اپنے بھائی، اپنی ماں،  
 اپنے باپ، اپنی بیوی اور اپنے بیٹوں سے  
 بھاگے گا۔ ان میں سے ہر شخص اپنی ہی حالت  
 میں سرگرداں ہوگا۔

۸۰ : ۳۴ - ۳۷

ابس۔ ۳۴ - ۳۷

حق کہ انسان اپنی زوجہ محترمہ سے دور بھاگے گا کہ کہیں یہ حق زوجیت جتنا تے ہوئے میری نیکیوں کا مطالبہ نہ شروع کر دے۔ اور ماں باپ سے بھی دور بھاگے گا کہ کہیں پرورش اور تربیت کے صلہ کا مطالبہ نہ کر دیں۔ کہیں ماں یہ دعویٰ نہ کر بیٹھے کہ اگر تو نے مجھے اپنے اعمال کا ثواب نہ دیا تو میں دودھ نہ بخشوں گی۔ اور کہیں بیٹا اولاد ہونے کا حق جتنا نہ شروع کر دے



اور اگر ان تمام امور کو پیش نظر رکھا جائے اور ان کی اجازت دے دی جائے تو پھر اس جہاں میں عدل و انصاف کے بجائے جس کی لاشیٰ اس کی بھینس کا اصول کارفرما ہوگا۔ ثواب کے لین دین کے جواز کے باعث اللہ تعالیٰ کا اصول انصاف ختم ہو کر رہ جائے گا۔ اسی لئے اس جہاں میں یہ اصول متعین کیا گیا کہ ایک کا عمل دوسرے کے کچھ کام نہ آئے گا اور نہ ہی کسی کا بار دوسرے پر ڈالا جائیگا۔ حتیٰ کہ کوئی مرد حق زوجیت جتاتے ہوئے عورت کا حق بھی نہ مار سکے گا۔ اور نہ عورت ہنزد انداز دکھا کر یا ٹیسوے بہا کر مرد سے کچھ حاصل کر سکے گی کیوں کہ اس جہاں کا اصول یہ ہے کہ۔

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا  
اَكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ  
مِّمَّا اَكْتَسَبْنَ وَلَسَّوْا  
اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ

مردوں کے لئے ان کے اعمال کا حصہ ثابت ہے اور عورتوں کیلئے ان کے اعمال کا حصہ ثابت ہے۔ اللہ سے اسکے فضل کا سوال کرو۔

۳۲ ۰ ۴

۱۳۲ھ

یعنی وہاں حصہ بٹائی کا عمل تو قطعاً نہ ہوگا۔ لیکن اگر تم اس جہانِ فانی میں اللہ سے اس کے فضل کا سوال کرتے رہے، اس کے سامنے گر گڑ گڑاتے رہے۔ اور اس سے التجا میں کرتے رہے تو یہ ضرور ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری اجرت سے نہ زیادہ تمہیں مزید انعام سے نواز دے یا گناہ معاف فرما دے یہ صرف اس کی جانب سے بخشش ہوگی اس طرح سے نہیں کہ دباؤ میں آکر دوسرے کی اجرت تمہیں دیدی جائے۔

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ  
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَيْئًا  
وَلَا يَنْظُرُ  
تَاْخِرًا وَلَا اٰوَّلًا  
بَلَا شَيْءَ اَللّٰهُ تَعَالٰی اِيْکَ  
ذَرَّہ برابر بھی ظلم نہ کریں گے  
اور اگر ایک نیکی ہوگی تو اس  
کو کئی گنا کر دیں گے اور اپنے

اپنے پاس سے اور اجر عظیم دیں گے۔

اَجْرًا عَظِيمًا

۴۰ : ۲۷

انسار ۴۰

اس اجر عظیم کے حصول کا بھی ایک اصول ہے ایسا ہرگز نہیں ہے کہ جسے چاہا اجر عظیم عطا کر دیا۔ اور جسے چاہا محروم کر دیا۔ یہ انعام نہ طرف داری پر موقوف ہے اور نہ قرابت داری پر نہ رشوت پر موقوف ہے۔ نہ نسب ناموں اور شجروں پر نہ قومیت پر موقوف ہے۔ اور نہ وطنیت پر اس کے حصول کے لئے نذر و نیاز اور ایصالِ ثواب نامی رشوت کی بھی کوئی ضرورت نہیں اور نہ یہ وسیلوں اور واسطوں کی محتاج ہے بلکہ اسکا ذریعہ اتنا آسان اور سہل ہے کہ جو شخص بھی چاہے گھر بیٹھے ان دنیاوی رسومات اور ہتھکنڈے کے بغیر یہ انعام حاصل کر سکتا ہے۔ اس کے لئے نہ دیگیں چڑھانے کی ضرورت ہے نہ لوگوں کو جمع کرنے کی کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا یہ انعام اِکرامِ ذہنی تبدیلی پر موقوف ہے اگر ذہن کے کسی گوشہ میں دنیاوی رسم درواج، دکھاوا، ریاکاری اور دنیاوی طور طریقے بسے ہوئے ہیں، اور اسی کے پیش نظر یہ عمل انجام دیا جا رہا ہے تو اس کا مقام تو رُذی کی ٹوکری ہے۔ انعام تو کجا۔

یہ انعام صرف اسی بات پر موقوف ہے کہ ان تمام ذہنی اور مصنوعی غلامیوں سے نجات حاصل کر کے ایک ذات واحد لاشریک کی غلامی اختیار کی جائے۔ ان تمام مصنوعی الہوں کو پاش پاش کر کے اُس الہ واحد کی غلامی کو قبول کیا جائے جو بھی عمل انجام دیا جائے صرف اسی کی رضا مقصود ہو تو، یہ اتنا آسان اور سہل اصول ہے کہ ہر فرد واحد گھر بیٹھے اور نذر و نیاز اور ایصالِ ثواب کا گھن چکر چلائے بغیر یہ انعام حاصل کر سکتا ہے۔

افس تو یہی ہے کہ ہم نے اصل طریقہ کار کے بجائے اللہ تعالیٰ کو دھوکہ دینے کے لئے کچھ مصنوعی ہتھکنڈے اختیار کر لئے ہیں۔ اور شارٹ کٹ کے طور پر انہیں اپنا

لیا ہے۔ اور پھر اس خود فریبی میں مبتلا ہیں کہ ہمارے یہ خود ساختہ اصول ہمارے کام آجائیں گے، لیکن قرآن نے جو اصول دیا ہے وہ اسی کی زبانی سن لیجئے۔

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنْتَظِرْ صَاحِبَ  
اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا  
اور جو شخص یہ کام کریگا حق تعالیٰ کی  
رضا جوئی کے واسطے۔ سویم اسکو عظیم  
اجر عظیم عطا فرمائیں گے، ۱۱۳:۴۲

۱۱۳:۴۲ النساء

مگر صرف رب الاعلیٰ کی رضا کے لئے۔ اور  
دہ جلد ہی راضی ہوگا۔ ۲۰-۲۱:۴۲  
الَّذِينَ آمَنُوا وَتَابَهُ رَبُّهُمْ  
وَأَعْتَمَدُوا عَلَىٰ رَحْمَةِ رَبِّهِمْ  
دَلَّسُوا يَوْمَئِذٍ ۚ ۲۰-۲۱:۴۲

لیکن وہ عمل جو خالصتاً اللہ نہ ہو، بلکہ دنیا داری، دکھاوا، رسم و رواج اور براہوی  
کے دستوروں پر مبنی ہو، اور جس عمل میں یہ پیش نظر ہو کہ اگر ایسا نہ کیا تو برادری میں  
ناک کھٹے جائے گی لوگ کہیں گے کہ اتنا بھوکا ہے کہ مرنے والے کے لئے بھی کچھ نہ کر سکا۔  
کم از کم ایک ایک تو چڑھا دی ہوتی۔ اس قسم کے تمام اعمال جو غیر اللہ کے لئے انجام دیئے  
جاتے ہیں وہ تو سراسر شرک ہیں۔ کیوں کہ بارگاہ الہی میں تو صرف وہی عمل قابل قبول  
ہوتا ہے جو خالص اس کی رضا کے لئے ہو

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ  
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ  
اور ان کو تو حکم دیا گیا ہے کہ دین کو اللہ  
کے لئے خالص کر کے اس کی عبادت کریں

۵:۹۸

البینہ ۵

اور جو عمل براہوی، ریاکاری اور رسم و رواج کی پابندی کو ملحوظ رکھتے ہوئے  
انجام دیا جائے وہ تو خالص شرک ہے اس کی قبولیت کا تو کیا سوال ہے؟ بلکہ ازر دئے  
قرآن تو ایسے شخص کی بخشش بھی نہ ہوگی۔

إِنَّهُ مَن يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ  
اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ  
اور جو شخص اللہ کے ساتھ شریک کریگا  
تو اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت حرام کر دی ہے

اگر کوئی شخص رضائے الہی کے اصول کو ترک کر کے اور اس کے بتائے ہوئے طریقوں کو چھوڑ کر اپنے مصنوعی طریقے اختیار کرتے ہوئے نذر و نیاز، فرضی صدقہ، خیرات، ایصالِ ثواب، تیجہ، دسواں، چالیسواں، برسیاں اور عرس نامی شروتیں پیش کرنا چاہے گا تو وہ اس کے ہرگز کام نہ آئے گی۔

لَآ اَنَّا لَهُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ مِنْ جَمِيعًا  
وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوْنَ  
بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
مَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَا لَهُمْ عَذَابُ  
الْاَلَمِ

اگر ان کے پاس تمام دنیا بھر کی چیزیں ہوں  
اور ان چیزوں کے ساتھ اتنی چیزیں و  
بھی ہوں تاکہ وہ ان کو دیکر روز قیامت  
کے عذاب سے چھوٹ جائیں۔ تب بھی  
وہ چیزیں ہرگز ان سے قبول نہ کی جائیں

۳۶ المائدہ  
گی، اور ان کو دردناک عذاب ہو گا۔  
نہ وہاں کسی "زندہ پیر" یا مردہ پیر کی سفارش کام آئے گی، نہ تاوان ادا کر کے چھٹکارا  
ملے گا۔ نہ کوئی "وسٹیکری" کر سکیگا۔ نہ مشکل کشائی نہ وہاں غوثیت کام آئے گی  
نہ قطبیت نہ وہاں اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کا سایہ ہو گا۔ اور نہ تھکانے کے لئے کسی کا  
دامن ملے گا۔ اس لئے کہ سب ہی مادرِ زادن گئے اٹھیں گے، قرآنِ حفاف الفاظ میں پکار  
پکار کر کہہ رہا ہے کہ یہ تمام فریب کاریاں اور تھکنڈے ان دنیاوی حاکموں کے  
یہاں تو چل سکتے ہیں۔ لیکن بارگاہِ الہی میں یہ سب بے کار ہیں۔

وَالَّذِي يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ  
نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا سَفَاةً  
وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ  
يَنْهَرُونَ

اور پھر وہ تم ایسے دن سے کہ نہ تو کوئی  
شخص کسی شخص کی طرف سے کچھ مطالبہ  
ادا کر سکتا ہے۔ اور نہ کسی شخص کی طرف سے  
معاوضہ لیا جاسکتا ہے۔ اور نہ ان لوگوں کی

۲۸ البقرہ طرہ داری چل سکے گی۔ ۲۸:۲  
 اُس جہاں میں ہرگز یہ نہ دیکھا جائے گا کہ کس کس کے لئے صدقہ و خیرات  
 کی گئی۔ کس کس کے لئے قرآن خوانیاں ہوئیں۔ کس کس کے لئے چنے پڑھے گئے۔  
 کس کے کتنے عرس کئے گئے۔ کس کے لئے فاتحہ خوانی ہوئی اور کس کے نام کی نیاز مہی  
 رشوت پیش کی گئی بلکہ صرف یہ دیکھا جائے گا کہ صادق القول کون ہے، کس کا ظاہر و باطن  
 ایک ہے، کس نے رضائے الہی کے لئے عمل انجام دیا ہے۔ اور وہ کون ہے جس نے ہمارے  
 احکام کو دل و جان سے قبول کیا ہے۔ وہاں منافقت و رواداری، دکھاوا، ریاکاری، ریم  
 رواج، تعلقات، قرابت داری اور نسب ناموں کا کوئی اصول قطعاً کچھ فائدہ نہ پہنچا  
 سکے گا۔

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمَ يَنْفَعُ  
 الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ  
 اللہ تعالیٰ ارشاد فرمادیں گے کہ یہ وہ دن  
 ہے کہ جو لوگ سچے تھے۔ ان کا سچا ہونا ان  
 کے کام آدے گا۔ ۱۱۹: ۵

حتیٰ کہ کوئی ولی، کوئی غوث کوئی قطب، کوئی شہید، کوئی مہدی اور کوئی بنی  
 کسی دوسرے فرد واحد کے عمل کا جواب دہ نہ ہوگا۔ اور نہ کسی کا نامہ اعمال دوسرے  
 کے ہاتھ میں تھایا جائیگا،

مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ  
 شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ  
 مِنْ شَيْءٍ۔ الانعام- ۵۲  
 ان کا حساب ذرا بھی اے نبی آپ کے متعلق  
 نہیں اور آپ کا حساب ذرا بھی ان کے متعلق  
 نہیں۔ ۵۲: ۶

جب ایک کا حساب دوسرے سے نہ لیا جائیگا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ وارثین و  
 لواحقین کا عمل زبردستی مرنے والے کے سپرد کر دیا جائے، ہاں ان لواحقین سے  
 یہ سوال ضرور ہوگا کہ ہم نے جن امور کا حکم نہ دیا تھا وہ تم نے دین میں کیوں داخل کئے۔

رشتہ خوری، بے ایمانی اور غضب کی دوت کو صدقے کے نام سے کیوں نواز زندوں کا حق مار کر مردوں کے کیوں سپرد کیا۔ بیوی بچوں کا حق کاٹ کر تم نے برادری کے مسندوں کا پیٹ کیوں بھرا تمہیں رسم و رواج اور برادری کا توانا خوف لاحق ہوا کہ تم نے اپنا نامہ اعمال سیاہ کر لیا۔ لیکن خوفِ الہی نامی کسی شے کا تصور بھی تمہارے ذہنوں میں کیسی پیدا نہیں ہوا حالانکہ تمہیں تو یہ حکم دیا گیا تھا۔

سو تم ان سے مت ڈرنا اور مجھ ہی سے ڈرنا

اگر تم ایمان والے ہو

فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا رَبَّكَ

كُنْتُمْ مَوَّابِينَ ۵

۱۴۵:۲

۱۴۵:۵

تم نے ہمارے احکامات کے مقابلے میں بزرگوں، پیروں اور اپنے اباؤ اجداد کے طور طریقے کو زیادہ پسند کیا۔ اور منع کر نیلے باوجود اسے چھوڑنے کے لئے تیار نہ ہوئے اور ہر حکمِ الہی کے جواب میں یہی کہتے رہے۔

مَا وَجَدْنَا عَلَيْهٖ اٰبَاءَنَا ۚ مَا وَجَدُوْا عَلَيْهِمْ شَيْئًا مِّنْ شَيْءٍ ۚ سَاۤءَ مَا يَحْكُمُ ۚ  
اسی پریم نے اپنے باپ و داد کو پایا ہے  
۱۴۵:۵

خوہ ان کے اباؤ اجداد ذرا بھی علم نہ رکھتے

اَوَلَوْ كَانَ اٰبَاؤُهُمْ لَا يَخْلَمُوْنَ شَيْئًا وَّلَا يَهْتَدُوْنَ ۚ  
ہوں، اور نہ وہ ہدایت پر مہوں۔ ۱۴۵:۵

لیکن یاد رکھیے کہ اس بارگاہِ الہی میں پیر پرستی، ابا پرستی، رسم و رواج معاشرہ اور فیشن کا کوئی دستور نہیں بلکہ یہ تمام طریقے دین سے دور لے جانے والے ہیں۔ یہ

اصول تو ان لوگوں کا ہے جنہوں نے خواہشات نفسانیہ کو اپنا معبود اور الہ بنا لیا ہے

اٰنَاۤیْتُ مِّنْ اٰتِیْهِ الْاِلٰهَ ۚ  
کیا آپ نے اس شخص کو دیکھا جس نے

اپنی خواہش نفس کو اپنا الہ بنا لیا ہے۔

۲۳:۱۲۵

الفقان ۴۳

حالانکہ آخرت کی کامیابی خواہش نفسانی کو ٹھکانے پر موقوف ہے۔

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ  
وَعَمِيَ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ  
فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ  
۴۰-۴۱. النازعۃ

اور جو شخص اپنے پروردگار کے روبرو ڈرے  
ہونے سے ڈرے، اور نفس کو خواہشات  
سے روکے، تو جنت اس کا ٹھکانہ ہے۔

۴۹ : ۴۰ - ۴۱

یہ قاعدہ تو ان لوگوں کا ہے جنہوں نے دنیا کو اپنا نصب العین تصور کر لیا ہے۔ اس  
قسم کے افراد کے نزدیک دین کی حقیقت ایک کھیل سے زیادہ نہیں جبکہ جہاں چاہا اسے اپنا  
لیا اور جب اور جہاں چاہا ترک کر دیا جس بات کو چاہا قبول کیا اور جس بات کو  
چاہا رد کر دیا۔ یہ طریقہ بعینہ وہی ہے جو یہود ان مدینہ نے اختیار کر رکھا تھا۔ ان کا کہنا تھا  
فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَبْعُثُونَ  
مَنْ يَبْعُثُونَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ  
يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا بَيْنَ ذَلِكَ  
سَبِيلًا ۱۵۰

ہم بعض پر تو ایمان لاتے ہیں اور بعض کے  
شکر میں۔ اور یوں چاہتے ہیں کہ بین  
بین ایک راہ تجویز کریں۔ ۱۵۰، ۴

لیکن اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے بارے میں اعلان کرتا ہے۔

أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا  
وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ۱۵۱  
یہ وہ لوگ ہیں جن کا کوئی دین و مذہب نہیں جو چیز ان کی رسومات کے خلاف ہوتی  
ہے اس کی تاویلات شروع کر دیتے ہیں بلکہ پیروں کی فرضی داستانوں کے بل بوتے پر  
قرآن کو پس پشت ڈال دیتے ہیں ان کی نظر میں قرآن کی چنداں کوئی حیثیت نہیں ہے  
یہ تو اس طبقہ کے لوگ ہیں جن سے دور رہنے کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی تلقین  
کی گئی

وَسَبِّحْ الذِّكْرَ عَنَّا بِمَنِّهِمْ  
اور ایسے لوگوں سے بالکل کنارہ کش رہ



لَهُمْ أَقْلَابًا قَدَّرْتَهُمُ الْحَيَاةَ  
الدُّنْيَا فَذَكِّرْ بِهِمُ أَنْ  
تُبْسِلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ ز  
لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَكُفُّ  
وَلَا شَفِيعٌ إِلَّا مَنْ تُعِدُّ  
كُلَّ عَذَابٍ لِّتَأْخُذَ مِنْهَا  
أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا  
كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ  
حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ  
بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝

۱۱ الانعام

جنہوں نے اپنے دین کو لہو و لب بنا رکھا  
ہے۔ اور دنیاوی زندگی نے ان کو دھوکہ  
میں ڈال رکھا ہے۔ اور اس قرآن کے ذریعہ  
سے نصیحت بھی کرتا رہتا کہ کوئی اپنے کردار  
دعویٰ کے سبب اس طرح نہ پھنس جاوے  
کہ کوئی غیر اللہ اس کا مددگار ہو اور  
زسفا رشی ہو۔ اور یہ کیفیت ہو کہ اگر دنیا  
بھر کا مٹا دیا بھی دے ڈالے تب بھی اس  
سے نہ لیا جائے۔ یہ ایسے ہی ہیں کہ اپنے کردار  
دعویٰ کے سبب پھنس گئے اور ان کے  
لئے نہایت تیز گرم پانی پینے کے لئے ہو گا  
اور دردناک سزا ہوگی اپنے کفر کے سبب

یعنی اس طبقہ کا یہ طرز عمل خود ایک کسب ہے اور ایک محنت ہے۔ اور چوں کہ ہم  
ہر ایک کی کمائی کا اسے اجر و صلہ ضرور دیتے ہیں۔ لہذا ان کے اس کسب کا انہیں اجر ضرور  
دیا جائیگا۔ اور وہ اجر یہ ہوگا کہ کھولتے ہوئے پانی سے ان کی ترامنح کی جائے گی۔ اور بھی مختلف  
قسم کے دردناک عذاب دیئے جائیں گے، اور یہ سب کچھ ان کے کسب کا نتیجہ ہوگا۔ اگر کوئی  
پرچاہے کہ کسی دستگیر ”یا دشکل کشا“ کی سفارش سے کام چل جائے گا۔ یا کسی کی دلا  
یا قطیبت کام آجائے گی۔ یا صدقہ و خیرات اور ایصالِ ثواب نامی ٹیکسوں کی صورت  
میں مساو ضہ او کیا جاسکیگا۔ تو یہ تخیل قطعاً باطل ہے۔ انہوں نے جو کسب کیا ہے جو محنت کی ہے  
جو عمل انجام دیا ہے جو فن کاری دکھائی اور فریب دہی کی ہے اس کی سزا سے انہیں کوئی چیز  
نہ بچا سکے گی۔ خواہ اس کے نام قرآن خوانیوں کے کتنے ہی ڈھیر سا سے پارسل روانہ کئے



جائیں۔ خواہ صدقہ اور فاتحہ کے نام کی کتنی ہی دیگیں بلی کی جائیں۔ ان سے اسے کوئی فائدہ نہ پہنچ سکیگا۔ کیوں کہ ریاس کا کسب نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے یہاں ہر انسان کا ذاتی کسب دیکھا جاتا ہے۔ اور وہ صدقہ و خیرات کے نام سے برادری کے بٹے کٹوں کو دعوت کھلا رہا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ اور مومنین سے ایک کھلا غریب ہے۔ اور غریب کا یہ کام ملکہ کبھی نہیں ملتا، بلکہ سزا ملتی ہے۔

یہ لوگ اللہ اور اہل ایمان کو دھوکہ دیتے ہیں اور یہ اپنی ذات کے علاوہ کسی کو دھوکے میں دیتے اور اس کا شعور بھی نہیں رکھتے۔ ان کے دلوں میں بیماری ہے، رسول اللہ نے ان کی بیماری کو زیادہ کر دیا ہے۔ اور ان کے لئے جھوٹ بولنے کی وجہ سے دردناک عذاب ہے۔

يُخَذُّ عَذَابَ اللَّهِ وَالَّذِينَ  
اٰمَنُوا بِمَا يَخَذُّ عَوْنُ اللَّهِ  
الْفَسْمُ وَمَا يَشْعُرُونَ  
فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمَزٌ لِّفَنِّ اَدَمِ  
اللَّهُ مَرَمَزٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ  
اَلِيمٌ ۝ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ

۱۰ : ۹ : ۲

۱۰۰۹ البقرة

جو دولت ان فضولیات پر انہوں نے خرچ کی ہے۔ اگر وہی دولت کسی مستحق کو خاموشی سے دے دیتے تو وہ ان کے مزدور کام آتی۔ بلکہ اس کی دعائیں بھی لیتے تب ہم مزدور تسلیم کرتے کہ یہ عمل خالص اللہ ہے۔ لیکن جو حضرات اس پر عمل کرتے ہیں وہ تو کسی کو ہوا بھی نہیں لگنے دیتے

جہاں یہ ایصالِ ثواب، احکام قرآنیہ کا مذاق ہے وہاں یہ انسان کے خبثِ باطن کی بھی دلیل ہے۔ اس قسم کی حرکتوں کو باطنی کسب اور گناہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ بھی ایک عمل اور کسب ہے اور اس کسب کی بھی جزا ملنی ہے۔

اور تم ظاہری گناہ کو بھی چھوڑو اور باطنی گناہ کو بھی چھوڑو جو لوگ گناہ کر رہے ہیں ان کو ان کے کئے کی عنقریب سزا ملے گی۔

وَذَرُوا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۚ اِنَّ الَّذِيْنَ  
يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ سُبْحٰنُوْنَ بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ

اسلام ۱۲۶

۴۵

۱۲۰ : ۶

تجربہ اور مشاہدے سے یہ امر ثابت ہے کہ ہر شخص اپنے ہم جنس کی طرف لپکتا ہے وہ ہمہ وقت ذہنی اور عملی ہم آہنگی کا طلب گار رہتا ہے جو شخص ذہنی یا عملی طور پر اس کا ہم خیال نہ ہو وہ اس سے دور بھاگتا ہے۔ اور خاص طور پر مجرم، گناہ گار، مشرک سرکش اور نازمان کبھی کسی موحد، متقی اور صالح شخص کی دوستی گوارا نہیں کرتا۔ اسی لئے ہمیشہ سے یہ اصول کارفرما رہا کہ نیک نیک کا، بد بد کا، جاہل جاہل کا اور عالم عالم کا دوست ہوتا ہے کوئی صاحب فہم اور دانا شخص کسی نادان کی دوستی گوارا نہ کریگا۔ یہ تعلق بھی ایک کسب ہے۔ ایک عمل ہے اور اس عمل پر بھی اچھی یا بُری جزا ملتی ہے۔

وَكَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ  
بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ ۱۱۲۹  
اور اسی طرح ہم بعض کفار کو بعض کے قریب رکھیں گے۔ ان کے اعمال کے سبب دنیا میں جتنے بھی تعلقات پائے جاتے ہیں یہ سب کسب پر موقوف ہیں اور ہر تعلق میں کوئی نہ کوئی غرض پنہاں ہوتی ہے۔ خواہ وہ غرض اچھی ہو یا بُری۔ لیکن اس دنیا کا ہر فرد اپنی ہی دوطرف میں مصروف ہے۔ اور قیامت کے روز بھی انسان کے پیش نظر صرف اپنی ذات ہوگی۔ اس کا تمام جھگڑا صرف اپنی ذات کے لئے ہوگا۔ وہاں تو عزیز و اقارب برادری، بھائی بندی اور تمام رشتے بھول جائے گا اپنے ہی کسب اور اپنے ہی عمل کے بارے میں بحث کریگا۔

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجَاحِلٍ  
عَنِ نَفْسِهَا وَتُوْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ  
بِمَعْمَلٍ وَهُمْ لَا يَسْطَلِمُونَ ۝  
جس روز ہر شخص اپنی ہی طرف واری میں گفتگو کریگا (اور دوسرے کو نہ پوچھیگا) اور ہر شخص کو اس کے کئے کا پورا بدلہ ملے گا۔ اور

اُن پر ظلم نہ کیا جائے گا  
یہ آیت پکار پکار کہہ رہی ہے کہ ہر انسان کو اس روز صرف اپنے اعمال کی جوابدہی

کرنی ہوگی، اور دلوں جو کچھ بھی صلہ دیا جائیگا۔ اچھا یا برا، وہ ان کے اپنے ذاتی اعمال پر دیا جائیگا۔ دوسرے کے عمل کی جزا قطعاً کسی کو نہ دی جائے گی۔ مرنے والے کو واقعی ان اس کے لئے جو کچھ کرتے ہیں اس کی اچھی یا بری جزا ان کو واقعی مل سکتی ہے مرنے والے کو اس سے کوئی فائدہ نہ پہنچے گا۔

آخری جملہ "کہ ان پر ظلم نہ کیا جائے گا۔" یہ ایک قسم کا تائیدی جملہ ہے جو متعدد مقامات پر پرایا ہے۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ بھی سراسر ظلم ہے کہ کسی کی اجرت دوسرے کے سپرد کر دی جائے اس سے بڑا ظلم کیا ہوگا کہ قرآن کوئی پڑھے اور صدقہ و خیرات کوئی کرے اور ثواب کوئی اور لے بھاگے۔

ربانیہ تخیل کہ ثواب دونوں کو ایک سا ملتا ہے اور ہم اپنی خوشی سے عمل کا ثواب سے بچا رہتے ہیں تو یہ تخیل ہی سرے سے بے بنیاد ہے۔

آدل ۱۔ جب آپ نے اپنے عمل کا ثواب دوسرے کے نام کر دیا اور خود اس سے دست بردار ہو گئے تو اس بات کا کیا ثبوت ہے کہ اس کا اجر آپ کو بھی ملے گا۔ اس لئے کہ قاعدہ اور دستور تو یہ ہے کہ جو چیز آپ نے دوسرے کو دیدی وہ آپ کی ملکیت سے خارج ہوگئی اب اس پر اپنی ملکیت کا دعویٰ ایک خود فریبی سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتا۔ اب یہ اجر آپ کو اسی صورت میں مل سکتا ہے کہ جسے آپ نے اپنا عمل دیا ہے۔ اس سے اپنے عمل کی واپسی کا مطالبہ کریں۔ بشرطیکہ آپ کا یہ ناجائز عمل اس کے اعمال نامہ میں لکھا بھی گیا ہو۔ پھر اس کا نتیجہ کیا نکلتا ہے، وہ مردہ واپس کرتا ہے یا نہیں، یہ آپ جانیں اور آپ کا مردہ جانے۔ ہو سکتا ہے کہ اس آیت مذکورہ میں آپ کے اس جھگڑے کا ذکر ہو۔

دو ٹکے، ثواب نام ہے اس جزائے خیر کا جو اللہ کی جانب سے بندے کو دی جائے گی جس طرح عذاب اس سزا کا نام ہے جو اللہ تعالیٰ بندے کی کوتاہیوں کے باعث اسے دیگا

اور یہ دونوں امور اللہ کی ملکیت ہیں۔ وہی اس کا فیصلہ فرمائے گا کہ فلاں عمل پر ثواب دیا جائے یا نہیں اور اس کا فیصلہ قیامت کے دن ہوگا۔ آپ کے پاس اس کا کیا ثبوت ہے کہ آپ کو اس کا اجر بھی ملا ہے میرا دعویٰ تو یہ ہے کہ چونکہ آپ نے یہ عمل دنیاوی غرض کی خاطر کیا ہے اور وہ بھی خلافِ شرع لہذا آپ کو ثواب کے بجائے عذاب دیا جائے گا۔

سو حکم در ثواب جب آپ کی ملکیت نہیں کیوں کروہ تو اللہ کی ملکیت ہے اور جو شے ان کی ملکیت نہ ہو اسے دوسروں کو دینے یا نہ دینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تو آپ کے قبضہ میں نہیں تو اس کی تقسیم چھ سنی وارد یہ تو اس قسم کا ہوائی تخیل ہے جیسے کوئی یہ کہے کہ اگر مجھے امریکہ کی حکومت مل گئی تو میں وائسنگٹن کا علاقہ تجھے دیدوں گا۔ اگر آپ کی نظر میں یہ شخص احمق ہے تو آپ اس سے بھی زیادہ احمق ہیں۔ اس لئے کہ امریکہ کی حکومت کا ملنا ممکن اور ثواب کا مالک بننا محال۔ وہ تو اسی وقت آپ اس کے مالک بن سکتے ہیں جب اللہ تعالیٰ اپنی الوہیت آپ کے سپرد کر کے مستغنی ہو جائے۔

چہا رہ۔ اگر ثواب کو انسان کی ملکیت مان لیا جائے تو یہ بھی تسلیم کرنا ہوگا کہ عذاب بھی انسان کی ملکیت ہے پھر تو تمام مسئلہ خود بخود حل ہو جائے گا، کہ اندھا بانٹے ریوڑیاں اور اپٹواپنوں کو دے، اگر ہمارے علماء اس کا فتویٰ دیں تو آپ ہم سے قسم لے لیجئے کہ پھر ہم اس مسئلے پر کچھ نہ بولیں گے لیکن جب تک وہ یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ ثواب و عذاب ان کی ملکیت ہے اس وقت تک ہم انہیں ان کی غلطیوں سے آگاہ کرتے رہیں گے۔

عالم قیامت میں جب انسان اپنے تخیل کے خلاف اپنی بدکرداریاں اور اپنے خبیث باطن کو دیکھے گا اور اپنا ہر عمل صاف نظر آئے گا لیکن اعمال نامے میں نو احقین کے بھیجے ہوئے ثواب کے بیڑنگ پارسل یا بگس چیک نظر آئیں گے جو اس کے کام آسکیں۔ اس وقت کا نقشہ دیکھنے کے قابل ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کی زبانی سنئے۔

وَدَوَّعَ الْكِتَابُ فَتَرَىٰ الْجُحُورَ ۚ اور نامہ اعمال رکھ دیا جائیگا تو آپ مجرموں

مِنْ مَشْفِقَتَيْنِ مِمَّا فِيهِ  
وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَلَمَتْ  
مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَأَن  
يَعْلَمَ رُصُوفُهُمْ قَوْلًا  
كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَحَّدُوا  
مَا عَمِلُوا هَافِئًا  
وَلَا يَخْطِبُهُمْ رَبُّكَ أَهْدَاهُ

کو دیکھیں گے کہ اس میں جو کچھ ہے اس سے  
ڈرتے ہوں گے۔ اور کہتے ہوں گے کہ ہائے  
ہماری کتنی اس نامہ اعمال کی عجیب حالت  
ہے کہ قلم بند کئے ہوئے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا،  
نہ بڑا گناہ۔ اور جو کچھ انہوں نے کیا وہ سب  
(لکھا ہوا) موجود پائیں گے۔ اور آپ کا  
رب کسی پر ظلم نہ کرے گا۔

۲۹ : ۱۸

الکہف ۲۹

اُس کتاب یعنی نامہ اعمال سے کوئی چھوٹی یا بڑی چیز باقی نہ رہے گی، لیکن اس کتاب  
میں صرف وہی امور تحریر ہوں گے جو انسان نے بذات خود انجام دیئے ہوں۔

وَوَحَّدُوا مَا عَمِلُوا هَافِئًا  
اور جو کچھ انہوں نے کیا وہ سب (لکھا ہوا)  
موجود پائیں گے۔

۲۹ : ۱۸

الکہف ۲۹

گویا نامہ اعمال میں کسی عمل کی موجودگی کے لئے شرط یہ ہے کہ انسان نے اسے بذات  
خود انجام دیا ہو۔ اور جو اس نے خود انجام نہیں دیا۔ اس کتاب میں اسکا کوئی وجود نہ ہوگا  
خواہ پاک و ہند کا ہر نام نہاد مسلمان اس کی موجودگی کے لئے لاکھ جتن کرے سب بے سود  
ہے۔ اگر کسی کا کتاب اللہ پر ایمان ہے تو اس کے لئے یہ ایک آیت بھی بہت کافی ہے۔ لیکن  
جس کا کتاب اللہ سے زیادہ پیروں، فقیروں کی خود ساختہ کہانیوں پر ایمان ہو اس کے  
لئے تو پورا قرآن بھی کافی نہیں اور غالباً اسی لئے یہ عند تراشا گیا ہے کہ قرآن کو ہر کس و ناکس  
نہیں سمجھ سکتا۔ اس لئے اس کی کوئی ضرورت بھی نہیں۔ یا قرآن کے الفاظ ظاہری اور باطنی  
دو معنی رکھتے ہیں اور باطنی معنی صرف مخصوص اشخاص ہی سمجھ سکتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے جہاں بھی اعمال کی جوابدہی اور اس کی جزاکا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے

بیشتر مقامات پر اپنی ذات سے ظلم کی نفی کی ہے۔ جسکا مقصود یہ ہے کہ جس طرح یہ ظلم ہے کہ کسی کی نیکی تحریر نہ کی جائے، یا تحریر تو کی جائے لیکن اس پر کوئی اجر نہ دیا جائے۔ اسی طرح یہ بھی ظلم ہے کہ کلو کی نیکی نہ حق کے کھاتے میں ڈال دی جائے، تو اگر کوئی شخص یہ تصور کرتا ہے تو یہ اس کی حماقت ہے۔ کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ظلم سے پاک ہے۔

سابقہ صفات میں اب تک جتنی آیات پیش کی گئیں وہ سب عام ہیں۔ جو اعمال خیر اور اعمال شر دونوں کو شامل ہیں۔ اور قرآن کی تخصیص عقل یا روایات کے بل بوتے پر جائز نہیں کیوں کہ اس سے قرآن کا نسخ لازم آتا ہے۔ بجائے اس کو کہ ہمارے علما، عزہ و تہ ان آیات کی تاویل کریں۔ اس سے کہیں بہتر ہے کہ ان روایات کی تاویل کریں جو اس سلسلہ میں مروی ہیں۔ کیوں کہ راوی کتاب بھی معتبر کیوں نہ ہو وہ خطا و گنہاں اور غلط فہمی سے پاک نہیں ہو سکتا۔ جبکہ اللہ تعالیٰ کی جانب یہ نقائص منسوب بھی نہیں کئے جاسکتے جو شخص ان واضح آیات کے مقابلہ میں روایات اور بزگوں کے اقوال کو ترجیح دیتا ہے تو گویا اس کی نظر میں اللہ تعالیٰ اور اس کی کتاب کی ایک عام انسان کے برابر بھی حیثیت نہیں۔ حالانکہ اس بات کا کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا۔ اگرچہ زبانِ حال سے یہی بات ظاہر ہو رہی ہے۔ غالباً اللہ تعالیٰ نے اسی لئے ارشاد فرمایا تھا۔

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ اور انھیں جیسی اللہ کی قدر کرنی چاہیے تھی

وہی قدر نہیں کی۔ ۶۷:۳۹

۶۷ الزمر

لہذا اب بہتر صورت یہی ہے کہ ہمارے علماء اس دورنگی کو چھوڑ کر قرآن کو مقبول سے تمام لیں۔ اگر انھیں اللہ کا خیال نہیں تو کم از کم اپنے اصول فقہ کو تو ملحوظ خاطر رکھیں اگر ایصالِ ثواب اور قرآن خوانی کے بوجس چیک اور صدقات کی بیٹیاں دوسرے کے کھاتے میں جمع ہو سکتی ہیں تو اللہ تعالیٰ اسکا ذکر بھی ضرور فرماتے۔ بلکہ کوئی انسان بھی اپنے اعمال نامے کو دیکھ کھائف نہ ہوتا۔ بلکہ پرامید ہوتا کہ پاکستانی تاجروں کی طرح ہمارا بھی



ایک مخفی کھاتہ فارن میں موجود ہے اور مطالبہ کرتا کہ صاحب ہیں وہ مخفی کھاتہ بھی دکھائیے جس میں ان چیکوں و فیزہ کا اندراج ہے جو ہمارے لواحقین نے ہمارے نام بھیجے ہیں کہیں وہ فرشتوں نے غائب تو نہیں کر دیئے۔ اس کے بجائے وہ صرف اپنا نامہ اعمال دیکھ کر گھبرائے گا۔ کیوں کہ وہاں کوئی دوسرا کھاتہ موجود نہ ہوگا۔

اللہ تعالیٰ تو حکم کرے اپنے قانون کا بر ملا اعلان کرتا ہے اور بتاتا ہے۔

وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ  
لِنَفْسِهِ إِنَّهُ لِنَفْسِهِ  
اور جو شخص محنت کرتا ہے، وہ اپنے ہی (نفس) کے لئے محنت کرتا ہے۔ ۶:۲۵

اب اگر کوئی اس قانون سے واقفیت ہی حاصل نہ کرنا چاہے، یا واقفیت حاصل ہونے کے باوجود اس سے بغاوت کرنا چاہے تو اس سے قانون الہی میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہو سکتی وہاں تو یہ دعوت دی جا رہی ہے کہ تمہاری تمام کوشش، تمام محنت و سعی مجاہدہ تمہاری اپنی ذات کے کام آئے گا۔ اس کے برعکس یہاں سب کچھ اغیار کیلئے ہو رہا ہے۔ اور اپنی ذات کو سب بھلائے ہوئے ہیں حتیٰ کہ اپنی آنکھ کا پہاڑ بھی نظر نہیں آتا۔ لیکن دوسرے کی آنکھ کا شکا بھی پہاڑ نظر آتا ہے۔

ہماری سستی اور کوتاہی کا یہ عالم ہے کہ خود تو کچھ کرنا نہیں چاہتے لیکن اس پر مطمئن ہیں کہ آخرت میں دوسروں کے ذریعے سب کچھ کیا کر یا مل جائے گا کہ نہ دنیا ہی ہاتھ سے چلے اور نہ آخرت حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی طاقت کے مطابق ہی اس پر بار ڈالا تھا۔ لیکن ہم نے یہ بار تو کا ندھ سے اتار کر بھینک دیا۔ اور کچھ کئے بغیر اس کے اجر کے طلبگار بن گئے۔

وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا لِّدُسْعًا  
وَلَدَيْنَا مِكْثٌ يَّسْطِقُ  
بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُفْلِحُونَ  
اور ہم (تو) کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کرنے کو نہیں کہتے پس جو کام بتا رہے ہیں سب آسان ہی ہیں اور ہمارے

پاس ایک دفتر ہے جو ٹھیک ٹھیک درج  
 حال بتا دے گا۔ اور لوگوں پر ظلم نہ ہوگا  
 لیکن جب کتاب میں اسے کچھ بھی نہ ملے گا۔ کیوں کہ خود تو کچھ کیا نہ تھا۔ جو نظر آتا۔  
 اور دوسروں کا کیا ہوا اس میں درج نہ ہوگا تو کھت افسوس ملے گا۔ اور بے ساختہ  
 کہے گا۔

يٰلَيْتَنِي لَمْ اُولَٔٓئِكَ كِتٰبِيَهٗ ۝ وَلَمْ  
 اَخِرْ مَا حِسَابِيَهٗ ۝ يٰلَيْتَنِي  
 كَانَتْ الْقَاضِيَهٗ ۝ مَا اَعْنٰى  
 عَنِّي مَالِيَهٗ ۝

اے کسی طرح مجھے میرا مڑا اعمال نہ دیا جاتا  
 اور میں نہ جانتا کہ میرا حساب کیا ہے۔ اے  
 کسی طرح موت ہی قصہ چکا دیتی۔ میرے کام  
 کچھ بھی میرا مال نہ آیا۔

۲۵: ۲۸-۲۹

۲۵۔ الحادۃ

اس عدالت میں کسی انسان کے عمل کی جڑا ہی قطعاً کسی دوسرے سے نہ کی جائیگی۔  
 اے فرما دیجئے کہ اگر ہم مجرم ہیں تو تم سے  
 ہماری جہاد ہم کی باز پرس نہ ہوگی۔ اور ہم سے  
 تمہارے اعمال کی باز پرس نہ ہوگی۔ ۲۵: ۳۷

۲۵ سب

وہاں انسان صرف اپنے اپنے اعمال کا جواب دہ ہوگا۔ خواہ وہ اعمال خیر ہوں یا شر،  
 انسان کو صرف اسی کے اعمال کی جڑا ملے گی۔ کسی کے عمل کا دوسرے کے عمل سے کوئی واسطہ  
 نہ ہوگا۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس اعلان کا حکم دیا جا رہا ہے۔

قُلْ لِّيْ عَمَلِيْ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ ۚ  
 اَنْتُمْ بَرِيْقُونَ مَّا اَعْمَلُ وَاَنَا بَرِيْ  
 قٌ ۖ مَّا اَعْمَلُوْنَ ۝

تو بس اخیر بات یہ کہہ دیجئے (اچھا صاحب)  
 میرا کیا ہوا مجھ کو ملے گا اور تمہارا کیا ہوا تمہیں  
 ملے گا تم میرے عمل سے بیزار ہو اور میں تمہارا

عمل سے بیزار ہوں۔ ۲۱: ۶۰

۲۱ یونس



دار البقا کا قانون تو یہ ہے کہ جس طرح ایک کانگاہ دوسرے کے کھتنے میں نہیں ڈال سکتا  
 اسی طرح کسی کا نیک عمل بھی دوسرے کے روزِ ناچمچ میں تحریر نہیں کیا جاسکتا۔ وہاں انسان کو  
 جزا صرف اس کے اعمال کی ملے گی۔ دوسرا انسان خواہ کتنے بھی نیک عمل کر کے مرنے والوں  
 کو سپلائی کرنا چاہے تو یہ سپلائی قطعاً ممکن نہیں۔ کیوں کہ عالمِ فنا اور عالمِ بقا میں مواصلات  
 کا کوئی ذریعہ نہیں پایا جاتا۔

اور ان لوگوں کے آگے ایک چیز کی آزمائش والی  
 دَمِیْنٌ ذَرَاتُہُمْ بَذْرُخٍ اِلٰی  
 یَوْمَ یُبْعَثُوْنَ ہ المؤمنون ۱۰۰

ہے۔ قیامت کے دن تک۔ ۱۰۰: ۲۳

اس امر کو وہ لوگ بھی جانتے ہیں جو ایصال نامی مرض میں مبتلا ہیں۔ اسی لئے وہ  
 سماع موتی اور مردوں کی زندگی کے قائل ہیں۔ اور اسی لئے وہ انہیں وسیلہ ماننے پر مجبور  
 ہیں۔ لیکن ان حضرات نے آج تک اس ذریعے سے جتنے ٹیلی گرام یا ٹیلیکس بھیجے ہیں کسی  
 کا جواب نہیں آیا۔ پھر بھی بد عقلی کی انتہا ہے کہ ہر روز ہزار ہا ایسے پیغام بھیجے جا رہے ہیں کہ  
 شاید کسی وقت کوئی جواب آجائے۔ لیکن کوئی یہ نہیں سوچتا کہ عالمِ بالا سے جواب تو پندرہ سو سال  
 قبل آچکا تھا۔ اور اعلان کیا جا چکا تھا۔

اور تم کو اس کا بدلہ ملے گا جو کچھ تم کیا کرتے  
 وَمَا تَحْزَنُوْنَ اِلَّا مَا  
 کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ

تھے۔ ۳۹: ۳۷

۳۹۔ الصفہ

اس آیتِ کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے وضاحت فرمادی ہے کہ انسان کو اپنے اعمال کے علاوہ  
 کسی اور کے عمل کی جزا قطعاً نہ ملے گی۔ خواہ اس کے لئے کتنی ہی مفروضہ تدابیر  
 سیموں نہ کی جائیں۔ اس کا کسی صورت میں بھی امکان نہیں کہ کسی کے عمل کی جزا دوسرے  
 کو دے دی جائے، کیوں کہ اس آیت میں اپنے ذاتی اعمال کی جزا کے علاوہ ہر قسم کی جزا  
 کی نفی کر دی گئی ہے۔ اس کھدے سے کسی قسم کا استثنا نہیں کیا گیا۔ لیکن اگر پھر بھی کسی کے

ذہن میں یہ تصور پیدا ہوتا ہے کہ کوئی ذکوئی تو ایسی صورت ہوگی کہ جس کے ذریعہ اعمال کی سنگین ممکن ہو۔ کوئی ذکوئی تو چور دروازہ ہوگا جس کے ذریعہ یہ معنوی اور ناقص مال سپلائی کیا جاسکے۔ اور اس طرح عالم بالا کے مالک کو دھوکا دیا جاسکے۔ لیکن اس نے ادل ہی سے یہ شرط لگا دی ہے کہ

إِنَّمَا تَجْزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝  
ب۔ العزیم  
تم کو تو اس کی جزا مل رہی ہے جو کچھ تم (دنیا میں) کیا کرتے تھے۔ ۱۶۶: ۷

گویا اپنے ذاتی اعمال اور اپنے ذاتی مال کے علاوہ دوسرے کے مال و عمل کا کوئی معاوضہ ادا نہ کیا جائیگا کیوں کہ عربی زبان میں انما حصر کے لئے آتا ہے جسکا مقصود یہ ہوتا ہے کہ بیان کردہ صورت کے علاوہ اور صورت قطعاً ممکن نہیں۔ اگر یقین دآئے تو یہ آیت ملاحظہ فرمائیے۔

إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ ۝ الْكَافُ ۱۱۰  
یقیناً تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے۔ ۱۱۰: ۱۱۸  
یعنی ایک ذات واحد کے علاوہ کسی اور الہ کا وجود ممکن نہیں نیز ارشاد ہے۔  
إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ  
یقیناً میں تو تم جیسا ہی بشر ہوں

۱۱۰: ۱۱۸

۱۱۰۔ الْكَافُ

یعنی یہ محال ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بشریت کے علاوہ کسی اور مخلوق سے تعلق رکھتے ہوں اور اس طرح آپ بشریت سے خارج ہوں۔ افسوس تو یہ ہے کہ ہمارے علماء و دیوبند بشریت کے مسئلہ میں انما کے لفظ پر لپرا زور صرف کر دیتے ہیں۔ لیکن ایصالِ ثواب کے معاملے میں انہوں نے یہ زندہ مکھی کتنے مزے کے ساتھ نگلی ہے۔ اور پھر کسی نے قے تک بھی نہ کی۔

اگر یہ لاعلمی کا وجہ ہے یا اس سبب سے ہے کہ ان کا ذہن اس جانب متوجہ نہیں ہوا تو ہم اور ایسی متعدد آیات پیش کر رہے ہیں جن میں اس امر کی وضاحت کی گئی ہے کہ

جنت صرف اپنے اعمال کی بدولت ملے گی۔ ارشاد ہے۔

قَدْ طَلَفَ الْجَنَّةَ الَّتِي أَدْرَسْتُمْوهَا  
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

۴۲ : ۴۲

کے عوض میں۔

۴۲ الزخرف

یعنی جنت کی وراثت انسان کے اپنے عمل پر موقوف ہوگی۔ یہ نہ ہوگا کہ عمل تو کوئی کرے اور ثوابوں کے غیر قانونی منتظرانہ کی بناء پر قبضہ کوئی اور جاکر بیٹھ جائے۔ وہاں ناجائز قبضے کا کوئی چکر نہ ہوگا۔ اور جنت میں جو نعمتیں میسر ہوں گی وہ صرف انسان کے اپنے اعمال پر موقوف ہوں گی۔

سَكُّوْا اِذَا شَرَبُوْا هٰتٰىہٗمَا  
كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ اِنَّكَ ذٰلِكَ  
تُجْزٰى الْمُحْسِنِيْنَ ۝

دیا کرتے ہیں۔ ۱۷۷ : ۱۷۸

۱۷۷ : ۱۷۸ المرات

یعنی جنت کی یہ لذتیں، یہ کھانے پینے کی اشیاء اور مشروبات بلا معاوضہ دستیاب نہ ہو سکیں گی۔ ان تمام چیزوں کا معاوضہ انسان کا اپنا ذاتی عمل ہے۔ یہ جو کچھ تمہیں عطا کیا جا رہا ہے۔ بطور معاوضہ عطا کیا جا رہا ہے۔ ہاں تمہاری خوبی یہ ہے کہ تم نے نیک اور اچھا عمل پیش کیا اور ہمارا اصول یہ ہے کہ ہم نیک عمل کرنے والوں کو اچھا صلہ دیتے ہیں۔ لیکن ساتھ ساتھ یہ ذہن نشین رہے کہ یہ جنت صرف تمہارے ذاتی اعمال کا نتیجہ ہے۔ اس میں کسی اور کے عمل یا کردار کا کوئی دخل نہیں۔ کیونکہ ہمارا طریقہ یہ ہے کہ ہم نیک صلہ نیکی کرنے والے کو دیتے ہیں۔ اسکا صلہ دوسروں کو نہیں دیا کرتے۔ ہمارے یہاں یہ قطعاً نہیں ہوتا کہ ایصالِ ثواب کے نام پر دعوت کوئی کرے اور ثواب مردہ لے سبائے، قرآن کوئی پڑھے اور نام کسی کے لکھا جائے یہ احمقانہ اور زمیندارانہ سسٹم دنیا میں تو کارفرما ہو سکتا ہے۔ لیکن ہماری عدالت میں یہ سسٹم قطعاً نہیں چل سکتا۔

اس امر کی سورۃ رحمن میں دوسرے الفاظ میں وضاحت کی گئی ہے کہ جنت اور اپنی جنت کا تفصیلی تذکرہ کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ

بھلا غایتِ اطاعت کا بدلہ بجز عنایت کے اور

..... الرحمن

بھی کچھ ہو سکتا ہے۔ ۶۰:۵۵

یعنی انسان نے دنیا میں جو نیکی اور بھلائی انجام دی ہے اس کا صلہ بھی بھلا اور نیک ہی دیا جائے گا لیکن جب کسی کی نیکی کا اجر دوسرے کو دے دیا جائے تو اسے بھلائی اور انصاف کون کہہ سکتا ہوگا جو حضرات اس کے مقرر ہیں وہ اللہ تعالیٰ پر ظلم کی تہمت نافذ کر رہے ہیں۔ گویا وہ کہنا چاہتے ہیں کہ اس حاکمِ مدل کی عدالت بھی اندھیر گردی کا ایک اعلیٰ نمونہ ہے۔ کیوں کہ یہ بھی یقینی بات ہے کہ جب وہ حاکم اعلیٰ کسی کی کارکردگی دوسرے کے سپرد کر کے اسے نواز سکتا ہے تو یقیناً ایک کا جرم بھی دوسرے پر ڈالتا ہوگا۔ اور اس کی چند ہی وجوہات ہو سکتی ہیں۔ یعنی اقربا نوازی، رشوت اور سفارش۔ اس میں سے کون سی وجہ پیش آتی ہے تو اتفاق سے جب ہم آج کل کے علماء کے خیالات کا اندازہ کرتے ہیں تو صاف محسوس ہوتا ہے کہ انہوں نے دربارِ اہل میں بروز حاصل کرنے کے لئے۔

سفارش کے لئے تو زندہ اور مردہ کو وٹا کی تعداد میں جمع کر لئے گئے ہیں۔ بلکہ جہاں کوئی راہِ سفارش بن گیا۔ اقربا نوازی کے لئے سادات اور حضراتِ حسین کو ذریعہ بنالیا گیا ہے اور رشوت کے لئے نذر و نیاز، ایصال اور فالتو نامی طریقے ایجاد کر لئے گئے۔ اور اللہ تعالیٰ کے یہاں بھی چنگیزی قانون جاری کر دیا گیا۔ حالانکہ وہ تو اپنا قانون یہ بیان کرتا ہے۔

الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَالَهُمْ تَعَلُّوْنَ

آج تم کو تمہارے کئے کا بدلہ ملیگا۔

۲۸:۴۵

۲۸-الباقیہ

یہ اعلان اس روز کیا جائیگا جب فیصلہ کیا جائیگا۔ اس وقت ہم اپنے علماء سے دریافت کریں گے کہ کیوں صاحب وہ آپ کی قرآن خوانیاں اور ایصال کہاں چلے گئے۔ اس لئے کہ یہاں تو یہ اعلان

ہر رہا ہے کہ میاں صرف اپنے اپنے عمل دکھاؤ دوسروں کے عمل کو تو ردی کی ٹوکری میں پھینک دیا گیا ہے۔ آپ جس بھروسہ پر دنیا کو دھوکہ دے رہے تھے۔ اور قرآن کو چھوڑ کر لوگوں کو راہ الہیہ کی تلقین کر رہے تھے۔ اب یہاں کے لئے تمہارے پاس کیا ہے؟

صرف ایک جگہ نہیں بلکہ متعدد مقامات پر اس نے اپنا یہ فیصلہ بیان کیا ہے۔

هَلْ يُجْزَوْنَ الْإِمَّا كَلْتَمَعَةً لِّعَلَّوْنَ  
اور تم کو وہی سزا دی جائے گی جو کچھ تم کرتے تھے۔ ۹۰: ۲۷

۹۰ النمل

ایک اور مقام پر ارشاد ہے۔

هَلْ يُجْزَوْنَ الْإِمَّا كَلْتَمَعَةً لِّعَلَّوْنَ  
اور ان کو وہی سزا دی جائے گی جو کچھ یہ کرتے تھے۔ ۱۳۷: ۷

۱۳۷ - الدخان

اگرچہ ان ہر دو آیات کا سیاق و سباق یہ بیان کر رہا ہے کہ ان دونوں آیات کا تعلق کفار سے ہے اور اسی لئے مترجم یعنی مولوی اشرف علی تھانوی نے ترجمہ میں لفظ سزا کا اضافہ کیا ہے۔

لیکن تمام فقہاء کے نزدیک قرآن کا ہر حکم عام ہوتا ہے۔ اسے کسی طبقہ کے ساتھ اس وقت تک مخصوص نہیں کیا جاسکتا جب تک خود قرآن میں اسکا مخصوص موجود نہ ہو۔ اور عربی لحاظ سے لفظ جزا عام ہے جو جزا اور سزا دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اگر کوئی شخص یہ تصور کرتا ہے کہ چوں کہ یہاں کفار اور ان کے گناہوں کی سزا کا ذکر ہے۔ اس لئے اس حکم میں نیک اعمال داخل نہیں ہو سکتے تو ان سے عرض ہے کہ ان کو سابقہ آیات میں ایسی آیات بھی مستعد دل جائیں گی جن میں اہل جنت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور وہاں بھی شرط نافذ کی گئی ہے۔ اور یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ایک جگہ شرط کو باقی رکھا جائے اور دوسری جگہ شرط کو باطل قرار دے دیا جائے کیوں کہ اگر شرط کو باطل قرار دے دیا گیا تو جنت اور اس کی نعمتیں ایک مہل شے قرار پائیں گی۔ اس لئے کہ یہ تو مسلمہ اصول ہے اذافات الشسوطات المشروط۔ جب شرط

کا وجود ختم ہوگا تو مشروط خود ختم ہو جائیگا۔ اس طرح جنت کا کوئی وجود باقی نہ رہیگا۔ دیکھنا یہ ہے کہ اب ہمارے ملا اپنی حماقتوں سے ہمیں کس منزل تک پہنچاتے ہیں۔

اگر تاویل پرست علماء کا ذہن ہماری بات قبول کرتے کے لئے تیار نہیں تو اللہ تعالیٰ ان کو اس کا جواب بھی مرحمت فرما دیا ہے۔ اس لئے کہ وہ عالم الغیب خود جانتا ہے کہ اس امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے احبار و رہبان کی حال میں بھی یہود اور نصیرانی احبار و رہبان سے کم نہیں اور یہ یہودیوں کے نقش قدم پر چل کر رہیں گے اسی لئے اس نے متعدد مقامات پر عمل کے ذکر کے ساتھ لفظ حسن اور احسن کا بھی اضافہ کیا ہے اور اس طرح ان یا وہ گوؤں کا منہ ہمیشہ کے لئے بند کر دیا ہے فرماتا ہے۔

يَجْزِيهِمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے کاموں کا اچھے سے

۱۲۱ التوبہ

اچھا بدلہ دے۔ ۹ : ۱۲۱

یہاں یہ لفظ احسن اس بات کی شہادت دے رہا ہے کہ اس آیت میں عمل صالح کی جزا کا ذکر ہو رہا ہے نہ کہ عمل بد کی جزا کا بلکہ اسی لئے ہم نے کسی آیت قرآنہ کا ترجمہ اپنا تحریر نہیں کیا۔ بلکہ مولوی اشرف علی تھانوی کا ترجمہ پیش کیا۔ تاکہ ہمارا مولوی یہ نہ کہہ سکے کہ ہم نے ترجمہ غلط پیش کیا ہے۔ کیوں کہ ہمیں روئے زمین پر ملنے سے زیادہ کسی چیز کا خوف محسوس نہیں ہوتا بلکہ انھیں دیکھ کر بہشتی کی یہ حدیث لگا ہوں کے سامنے گھومنے لگتی ہے۔

عنقریب لوگوں پر ایسا زماں بھی آئے گا

سیاقی علی الناس زمان لا یبقی

کہ اسلام کا صرف نام ہی نام باقی رہ جائے گا

من الاسلام الا اسمه ولا یبقی من

اور قرآن میں اس کے علاوہ کچھ باقی نہ رہے گا۔

القرآن الا رسمہ مساجدہم عاقر

تاکہ اس کے نشانات یعنی تحریر باقی رہ جائیگا۔

دھی خراب من العدی علماؤہم

جائیگا بنظر ہر تو مساجد تعمیر شدہ موجود ہونگی

تشیخت ادیہ السمار تخرجہم

لیکن ہدایت سے ویران ہوں گی ان لوگوں  
کے علماء آسمان کے نیچے سب سے زیادہ شریعہ ہوں  
گئے۔ انہی سے فتنے اٹھیں گے اور انہیں  
پر لوٹ جائیں گے۔

ہمارے اس کہنے کا مقصد یہ ہرگز نہیں ہے کہ تمام علماء فتنہ و شر میں مبتلا ہیں۔ کیوں کہ یہ تو  
قانون الہی ہے کہ ہر شر کے ساتھ خیر کا وجود ضرور ہوتا ہے۔ لہذا ابھی یہ جہان علماء خیر سے خالی  
نہیں ہوا۔ اگرچہ وہ آٹے میں نمک کے برابر ہیں۔ اور چوں کہ دنیا کی فریب کاریوں سے علیحدہ  
رہتے ہیں۔ اس لئے ان کے نام کا ڈنکا بھی نہیں بٹتا۔ لیکن موجودہ دور میں اکثریت  
دکانداروں کی ہے جنہوں نے مساجد اور مدارس کو مٹھلی بازار بنا دیا ہے۔

سورت النور میں ارشاد فرماتے ہیں۔ یہ ہو گا کہ اللہ ان کو ان کے اعمال کا بہت  
بے حد جزا دے گا۔ اَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَ  
يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ط  
۳۸ سورہ  
یہ بھی اچھے اعمال کی جزا کا ذکر ہے نہ کہ اعمالِ بد کی جزا کا کہ ہم لوگوں کے اچھے اعمال  
کی اچھی جزا دیں گے، یہاں بھی یہ جزا اعلیٰ کے ساتھ مشروط ہے۔ ایک اور مقام پر ارشاد ہوتا  
دے گا۔ ۲۷ : ۳۸

یہ بھی اچھے اعمال کی جزا کا ذکر ہے نہ کہ اعمالِ بد کی جزا کا کہ ہم لوگوں کے اچھے اعمال  
کی اچھی جزا دیں گے، یہاں بھی یہ جزا اعلیٰ کے ساتھ مشروط ہے۔ ایک اور مقام پر ارشاد ہوتا  
دے گا۔ ۲۷ : ۳۸

وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ  
اور ہم (آخرت میں) ان کے اچھے کاموں کے  
عوض میں ان کو اجر دیں گے۔ ۹۴: ۱۶

بلکہ بعض مقامات پر اللہ تعالیٰ نے جزائے خیر اور جزائے شر دونوں کا ایک ساتھ تذکرہ کر کے  
ان تادیل پرستوں کا ہمیشہ کے لئے منہ بند کر دیا تاکہ کوئی اندھی تقلید کا ذہنی مریض لفظ جزا  
اور اجر سے کسی قسم کا دنیا کو دھوکہ نہ دے سکے کہ اللہ تعالیٰ کی مراد نیک اعمال کی جزا انہیں بلکہ  
۵۹



۶۰  
 بُرِّئَ عَمَالِكِي جِزَامُہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کا جو قرآن پر ہر وقت آ رہ چلا تے رہتے ہیں ہمیشہ  
 یکے منہ بند کر دیا۔ ارشاد ہوتا ہے۔  
 يَجْزِيكَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا  
 عَمِلُوا وَيَجْزِيكَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا  
 بِالْحَسَنَةِ ۝  
 انجام کار یہ ہے کہ برا کام کرنے والوں کو  
 ان کے کام کے عوض میں (خاص طور کی جزا  
 دیگا۔ اور نیک کام کرنے والوں کو ان کے  
 نیک کاموں کے عوض میں جزا دیگا۔

۳۱:۵۳

۳۱-۵۳

جو شخص نیک کام کرتا ہے سو اپنے ذاتی نفع  
 کے لئے بنا اور جو شخص برا کام کرتا ہے۔ اسکا  
 وبال اسی پر پڑتا ہے۔  
 مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ  
 مَنْ أَسَاءَ فَعَلِيَ هَٰذَا

۱۵:۴۵

الباقیہ - ۱۵

بلکہ اللہ تعالیٰ نے موت و حیات کا یہ حکم بھی اسی لئے چلایا کہ دیکھیں انسان کس قسم  
 کے اعمال انجام دیتا ہے تاکہ اس کے عمل کے مطابق اسے معاوضہ دیا جاسکے۔ سورہ ملک  
 میں موت و حیات کے اس حکم کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اَللّٰهُمَّ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰةَ  
 لِيَتْلُوَ كُمْ اَيُّكُمْ اَحْسَنُ  
 جس نے مرت اور حیات کو پیدا کیا تاکہ  
 تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں کون شخص  
 عمل میں زیادہ اچھا ہے

۲:۶۶

۲-الملك

کافروں کو بھی جو سزا ملے گی وہ انہیں کے اعمال کا نتیجہ ہوگی۔ نہ کہ کسی اور کے  
 عمل کا۔

فَاَلْيَوْمَ تَجِدُونَ  
 عَذَابَ الْعَذَابِ  
 بس آج تمہیں تمہارے اعمال کی وجہ  
 سے ذلیل کن عذاب دیا جائیگا۔



۲۰ : ۱۲۶

بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ  
نیز ارشاد ہے۔  
الاخفاف ۲۰

ان کا ٹھکانہ وزنج ہے ان کاموں کے بدلے  
میں جو کچھ وہ (نفاق و خلائ) کرتے تھے۔  
يَكْسِبُونَ ۵

۸ : ۱۰

۸- یونس

قیامت کے روز کفار اپنے اعمال بد کو دیکھ کر گھبرا جائیں گے، قرآن اس کا نقشہ ان الفاظ  
میں کھینچتا ہے۔

تَرَى الظَّالِمِينَ مَسْفُوفِينَ ۖ  
كَسَبُوا وَهُمْ لَا يَكْتُمُونَ  
آپ ظالموں کو دیکھیں گے کہ اپنے ان اعمال  
سے ڈرتے ہوں گے جن میں وہ مبتلا تھے۔

۲۲ : ۵۲

۲۲- الشوری

دنیا میں تو یہ لوگ بہت خوش مزاج تھے۔ بات بے بات قہقہے لگاتے تھے۔ کسی کا مذاق  
اڑانے سے انہیں گریز نہ تھا بلکہ عزیز و نادر کو رلانے میں انہیں مزا آتا تھا۔ ان کی ہانکیوں  
سے خوفِ الہی کے سبب ان کا ایک آنسو بھی نہ گرا تھا۔ لیکن اس جہاں میں ایسے لوگوں  
کا مذاق اڑایا جائیگا۔

فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا ۖ وَلَيَبْكُوا كَثِيرًا ۗ  
هَبْزًا ۖ يَوْمَ كَانُوا يَكْسِبُونَ ۵  
سو تھوڑے دنوں (دنیا میں) ہنس لیں  
اور بہت دنوں (آخرت میں) روتے  
ریں۔ ان کاموں کے بدلے میں جو کچھ کیا  
کرتے تھے۔ ۸۲ : ۹

۸۲- التوبہ

بلکہ جب جہنم میں داخل کیا جائیگا تو اذروئے تمسخر ان کے اعمال کا مذاق اڑایا جائیگا۔

اپنے اعمال کی بدولت ابدی عذاب  
کا مزہ چکھو ! ۱۳۱ : ۳۲

ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ بِمَا كُنْتُمْ

۱۳- السیدہ

نتیجہ یہ ظاہر ہے کہ مومن ہو یا کافر، نیک ہو یا بد سب کو اپنے اپنے اعمال کی جزا ملنی ہے۔ دوسروں کے اعمال سے کسی کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔ جس طرح ایصالِ عذاب سے کسی کو سزا نہیں مل سکتی۔ اسی طرح ایصالِ ثواب سے کسی کے اجر میں منافی نہیں ہو سکتا ایک اور جگہ ارشاد ہے۔

إِذَا نَفَخَ الْفُؤَادُ فَأَنفُثُوا أَفْئِدَتُهُمْ هَاهُنَا وَإِفْئِدَتُهُمْ هَاهُنَا  
سَدَّ أَعْيُنَكُمْ عَنْهَا  
تَجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۵

اس میں داخل ہو، پھر خواہ سہا کرنا یا ہمار  
نہ کرنا تمہارے حق میں دونوں برابر ہیں  
جیسا تم کرتے تھے ویسا ہی بدلہ تم کو دیا جائیگا

۱۶- الطور ۱۶: ۵۲

نیز نفسِ جزاء کے معاملہ میں کوئی امت، کوئی طبقہ کوئی قوم اور کوئی فرد ایسا نہ ہوگا جس کے روبرو اسی کا اپنا اعمال نہ ہو اور ہر ایک کو اسی کے اعمال کی جزا دی جائے

وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً  
كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا  
الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

اور اس روز آپ ہر فرقہ کو دیکھیں گے کہ  
دھارے خوف کے، زانو کے بن کر پڑیں گے  
ہر فرقہ اپنے نامہ اعمال کی طرف بلایا جائیگا آج

تم کو تمہارے کام کا بدلہ ملے گا ۲۸- الباقیہ

وہاں ہر انسان صرف اپنے اپنے اعمال کا جواب دہ ہوگا۔ خواہ وہ اعمال خیر ہو یا اعمال شر ہر انسان کو صرف اسی کے اعمال کی جزا ملے گی۔ کسی شخص کا دوسرے کے عمل سے کوئی واسطہ نہ ہوگا۔

فَقُلْ إِنِّي غَنِيٌّ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ  
أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا

آپ فرمادیجئے میرا عمل میرے کام آئے گا  
اور تمہارے عمل تمہارے کام آئیں گے

تم میرے عمل سے بیزار ہو اور میں تمہارے

اج۔ یونس

عمل سے بیزار ہوں۔ ۴۱:۱۰

ادرجب ایک کا عمل دوسرے کے کام نہ آئے گا تو کسی کے عمل کا ثواب اور اجر کسی اور کو کیسے بخشا جاسکتا ہے۔ کیوں کہ ثواب تو نام ہے اس جزائے خیر کا جو عمل کے نتیجہ میں ملتی ہے۔ اور وہ اول تو انسان کے قبض میں نہیں پھر اگر قبض میں بھی ہو تو اللہ تعالیٰ نے ہر مقام پر جزا کا ذکر کیا ہے۔ اور اسے انسان کے اپنے عمل کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ جس کا نتیجہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مقصود یہی ہے کہ غیر کے اجر کی نفی کی جائے۔ کیوں کہ زمانہ جاہلیت کے عرب بھی مرنے والے کے لئے اونٹ قربان کرتے اور لوگوں کو کھانے کھلایا کرتے تھے۔ پورا قرآن اسی کی نفی کر رہا ہے جتنی کہ حضرت عمرو بن عاص کا باپ جب مرا تو عمرو بن عاص اور ان کے بھائی نے باپ کے ایصال کے لئے دو سو اونٹ قربان کرنے کا ارادہ کیا تھا۔ جسے عمرو بن عاص کے بھائی نے تو پورا کر دیا تھا اور عمرو بن عاص ایمان لانے تک اسے پورا نہ کر سکے تھے۔ عمرو بن عاص نے حضور سے دریافت کیا کہ کیا میرے باپ کو کوئی چیز فائدہ پہنچا سکتی ہے۔ آپ نے فرمایا جو آپ نے توحید کا اقرار ہی نہیں کیا۔ تو اس کے لئے اب فائدے کا کیا سوال۔

## انسان سے صرف اُسی کے عمل کا سوال ہوگا

قیامت کے روز یہ سوال قطعاً نہ ہوگا کہ تم نے مرنے والوں کے لئے کیا کیا کارہائے نیاں انجام دیئے؟ کتنی دیکھیں چڑھائیں؟ کتنے قرآن ختم کئے یا کرائے؟ کتنے عرس کئے اور کتنی برسیاں منائیں؟ کتنی نیازیں دیں اور کتنی سبیلیں لگائیں؟ اور نہ مرنے والوں سے یہ سوال ہوگا کہ تمہارے لواحقین نے تمہارے نام سے کیا کیا فریب کھیلے اور کس کس طرح اسلام کا مذاق اڑایا ہے؟ وہ دفاتر کہاں ہیں جو تمہارے لواحقین نے تمہارے نام بلی کئے تھے؟ بلکہ وہاں صرف یہ سوال ہوگا کہ تم نے اپنی ذات کے لئے کیا کارنامہ انجام دیا تھا۔ ہمارے وہ کون سے احکامات ہیں جن پر تم نے عمل کیا تھا؟ پھر تمہارے وہ عمل ہماری رضا کے لئے تھے یا نام و نمود کے لئے؟ اس عمل کی انجام دہی کے وقت تمہارے ذہنوں میں ہمارا خون چھایا ہوا تھا یا برادری میں ناک کٹنے کا خوف تھا؟ پھر اگر یہ عمل ہماری رضا کے لئے تھا تو اس میں مال حلال استعمال کیا گیا تھا یا مال حرام؟ اگر مال حلال استعمال کیا گیا تھا تو اس سے غرض دعوت تھی یا صدقہ مقصود تھا؟ اگر صدقہ مقصود تھا تو پھر برادری کے ہٹوں کٹوں اور سرمایہ داروں کو کیوں کھلایا تھا؟ کیا صدقہ میں شرعی نقطہ نگاہ سے ان کا بھی کچھ حق تھا؟ اور کیا یہ ضروری تھا کہ صدقہ ڈھنڈو و ریپٹ کر کیا جائے؟ یہ تمام امور اس کے ثبوت ہیں کہ ان تمام امور کا مقصد اسلام کی نعمت کے علاوہ کچھ نہ تھا۔ اور اگر یہ مقصد نہ تھا تو تم انتہا درجہ کی خود فریبی میں مبتلا تھے۔

الغرض اس عدالت عالیہ میں جتنے بھی سوالات ہوں گے وہ انسان کے اپنے ذاتی عمل سے متعلق ہوں گے۔ ہاں لواحقین جو امور مردے کے لئے انجام دیتے ہیں خواہ وہ امور موافق شرع ہوں یا خلاف شرع وہ کرنے والوں کے کھاتوں میں بکھے جائیں گے۔ اور انہی سے

ان کا سوال ہوگا۔ اگر وہ امور قابلِ اجر ہیں تو کرنے والوں کو اس کا اجر ملے گا۔ اور اگر قابلِ سزا ہیں تو اس کی سزا بھی ملے گی۔ لیکن ان امور کا مردوں سے کوئی واسطہ نہ ہوگا۔ اور وہ ان سے اس کا سوال کیا جائیگا۔

فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝  
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝  
سو آپ کے پروردگار کی قسم (یعنی اپنی)  
ہم ان سب سے ان کے اعمال کی ضرور  
باز پرس کریں گے۔

۹۳: ۱۵

۹۲-۹۳-الجم

نیز ارشاد ہے۔

وَلَنَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنتُمْ  
تَعْمَلُونَ ۝  
اور تم سے تمہارے اعمال کی ضرور باز پرس  
ہوگی۔

۹۳: ۱۶

النور-۹۳

زمرہ سوالات پر اکتفا ہوگا۔ کیوں کہ اس صورت میں یہ امکان ہے کہ انسان "منافقت" اور ترقیہ اختیار کرتے ہوئے اپنے اعمال اور تخیلات کو چھپا جائے یا سوالات کے جواب دینے سے گریز کرے کیوں کہ شل مشہور ہے کہ ایک چپ سو کو ہرائے بلکہ خود اللہ تعالیٰ بتائے گا کہ تم نے کیا کیا کارنامے انجام دیئے تھے۔

ثُمَّ آتَيْنَا مَرْجِعَكُمْ فَتُنَبِّئُكُمُ  
بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝  
پھر تمہارے پاس تم کو آئے ہے پھر ہم  
تمہارا کیا ہوا تم کو جلد دیں گے۔ اور اس  
کی سزا دیں گے۔ (۲۳: ۱۰)

۲۳-یونس

چوں کہ ہمیشہ فیصلہ عدالت کے ہاتھ میں ہوتا ہے اور عدالت ہی فرد حرمِ عالم  
کر کے سزا سناتی ہے۔ لہذا اس عدالت میں بھی یہی کچھ ہوگا۔

إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ  
بس ان کا معاملہ اللہ کے حوالے ہے

يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝۱۶۰  
پھر ان کو ان کا کیا ہوا جتلا دیں گے ۶: ۱۶۰  
اس عدالت میں جاہل بھی مزدوری اور یہ بھی مزدوری کہ انسان کی تمام حرکات بتادی جائیں کیوں کہ انسان اپنا قصور ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتا۔

إِنَّمَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ  
بِمَا عَمِلُوا ۝۱۶۱  
ان سب کو ہمارے پاس ہی لوٹنا ہے سو ہم جتلا دیں گے جو کچھ وہ کیا کرتے تھے۔  
۲۳: ۱۳۱

قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ  
وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ  
فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۝۱۶۲ وَاللَّهُ  
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝  
اللہ تعالیٰ اس حالت کو بھی جانتا ہے جس پر تم (اب) ہو اور اللہ تعالیٰ اس دن کو بھی جانتا ہے جس میں جب اس کے پاس دو بار زندہ کر کے لائے جاؤ گے اور پھر وہ ان سب کو جتلا دیگا جو کچھ انہوں نے کیا تھا۔ ۱۶۲: ۱۶۲

انور ۶۳

اُس غالب علی کل غالب نے ایک ایک بات کا پہلے سے جواب ہنسا کر دیا ہے۔ اس نے ایک ایک جزئیہ کو اتنی وضاحت سے بیان کیا ہے کہ اب دیو مالائی کہانیوں اور الف لیلائی داستانوں کی کوئی حاجت باقی نہیں رہی۔ وہ جانتا ہے کہ میری اس مخلوق میں بھول کا مادہ بھی ہے۔ بلکہ با اوقات یہ تجاہل عارفانہ سے بھی کام لیتا ہے اور اپنی بات منوانے کے لئے جھگڑنے کا بھی عادی ہے۔ لہذا ان امور کی جانب بھی ارشادہ کرتا اور کہتا ہے۔

يَوْمَ يَنْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا  
فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۝۱۶۳  
جس روز ان سب کو اللہ تعالیٰ زندہ کرے گا پھر ان سب کا کیا ہوا ان کو بتلا دیگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وہ محفوظ کر رکھا ہے۔ اور یہ لوگ اس کو بھول گئے۔ ۶: ۱۵۸

۶: ۱۵۸

نیز ارشاد ہے

ثُمَّ يَنْبَغِي لَهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَوْفَى  
الْقِيَمَةِ ۝

۷۔ المائد

ایک مقام پر ارشاد ہے۔

فَلْيُنَبِّئِ الَّذِينَ كَفَرُوا  
بِمَا عَمِلُوا ۝

۵۔ حم السجده

ایک جگہ اور ارشاد ہے۔

ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ  
فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ  
تَعْمَلُونَ ۝ الزمر ۷

ایک اور جگہ ارشاد ہے۔

ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُ  
نَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ  
تَعْمَلُونَ ۝

۱۵۔ لقمن

ان تمام آیات پر غور کیجئے تو ہر جگہ انسان کے اپنے عمل کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسروں کے انجام دیئے ہوئے افعال کا کوئی ذکر نہیں۔ اگر ہم اس قسم کی تمام آیات پیش کریں تو وہ سیکڑوں سے متجاوز ہوں گی لیکن تمام قرآن میں کوئی شخص ایک لفظ بھی ایسا نہیں دکھا سکتا جس میں دوسرے کے عمل کو کسی انسان سے منسوب کیا گیا ہو یا ان پر اجر کا کوئی سرسری سا بھی تذکرہ کیا گیا ہو۔

پھر ان سب کو قیامت کے روزان  
کے کئے ہوئے کام بتا دیگا  
۷۸ : ۷۷

پھر ہم ان منکروں کو ان کے یہ سب  
اعمال ضرور بتلا دیں گے۔  
۴۱ : ۵۰

پھر اپنے پروردگار کے پاس تم کو لوٹ کر  
جانا ہوگا۔ سو وہ تم کو تمہارے اعمال بتلا  
دے گا ۳۹ : ۷۰

پھر تم سب کو میرے پاس آنا ہے پھر میں  
تم کو جہنم دوں گا جو کچھ تم کرتے تھے۔  
۳۱ : ۱۵

۶۸  
 بلکہ کوئی شخص بھی تاقیامت قرآن سے ایک اشارہ بھی ثابت نہیں کر سکتا اور ہمیں تو یہ حکم دیا گیا ہے۔

اَتَّبِعُوا مَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ  
 مِّنْ رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا  
 مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ  
 اے لوگو اس چیز کی اتباع کرو جو تمہارے  
 پروردگار کی طرف سے تمہاری طرف نازل کی  
 گئی ہے اور اللہ کو چھوڑ کر ادیباء کی اتباع نہ کرو

۲۱۷

۳- الامارات

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا جا رہا ہے۔  
 اَتَّبِعْ مَا اَوْحٰى اِلَيْكَ مِنْ  
 رَبِّكَ  
 اے نبی اس پر چلیے جو تمہارے پروردگار  
 کی جانب سے وحی ہوتی ہے

۱۰۶ : ۶

النعام- ۱۰۶

ایک مسلم ہونے کے ناطے ہمارا بنیادی عقیدہ تو یہ ہونا چاہیے کہ جس چیز کی صراحت اللہ  
 تعالیٰ نے کتاب اللہ میں فرمادی ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے آباؤ اجداد اور پیروں اور ولیوں  
 کی اتباع کو گندی الی میں بھینسک دیں۔ یا پھر بر ملا اس کا دعویٰ کریں کہ ہمیں کتاب اللہ کے  
 احکام قبول نہیں تاکہ ہم بھی یہ سوچ سکیں کہ تم سے کس قسم کا معاملہ کیا جائے وہ معاملہ جو مسلمانوں کے  
 ساتھ ہوتا ہے یا وہ معاملہ جو غیر مسلموں کیساتھ ہوتا ہے۔

### اللہ تعالیٰ انسان کے کسی عمل سے غافل نہیں

اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ میری اس تخلیق کی فطرت کیا ہے، وہ اس سے بھی واقف  
 ہے کہ انسان اپنی غلطی کو کبھی خوشی سے قبول نہیں کرتا۔ یہ انتہا سے زیادہ جاہل بھی ہے۔ اور اسی  
 جہالت کا نتیجہ ہے کہ اس میں جھوٹ، بدعہدی اور منافقت کا مادہ بکرا ہوا ہے۔ یہ  
 اپنی بات سے مکرنا بھی خوب جانتا ہے اور دوسروں کو جھٹلانا بھی۔

۶۸



اسی لئے اللہ تعالیٰ نے انسانی تخلیق کے ساتھ ساتھ ان تمام راہوں کا سد باب فرمایا جن کے ذریعہ انسان راہ فرار اختیار کر سکے، اس نے وہ تمام چور و روازے بند کر دیئے جن سے انسان بھاگنے کی کوشش کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ انسان کی ایک فطرت یہ بھی ہے کہ یہ اپنی ذات پر آنچ نہیں آنے دیتا۔ اور ہمیشہ دوسروں کو مورد الزام ٹھہراتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسے دوسرے کی آنکھ کا منکا تو نظر آتا ہے لیکن اپنی آنکھ کا شہیر نظر نہیں آتا۔ اللہ تعالیٰ نے ان چور و روازوں کو بند کرنے کے لئے مختلف طریقے اختیار کئے جن میں سے ہم چند ذیل میں پیش کرتے ہیں۔

اول۔ انسانی ذہن میں یہ بات بٹھانے کی کوشش کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کے ہر عمل سے واقف ہے۔ وہ اس کی ایک ایک حرکت کو دیکھتا اور جانتا ہے انسان کا کوئی ظاہری اور باطنی عمل ایسا نہیں جو اللہ کے احاطہ علم سے باہر ہو۔ پورا قرآن اسی محور پر گھوم رہا ہے۔ ارشاد ہے۔

وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

اور وہ تمہارے ساتھ رہتا ہے، خواہ تم لوگ کہیں بھی ہو اور وہ تمہارے سبب اعمال کو بھی دیکھتا ہے۔

الحید ۲

سورۃ محمد میں ارشاد ہے۔

اور اللہ تمہارے ساتھ ہے اور تمہارے اعمال میں ہرگز کمی نہ کرے گا۔

وَاللَّهُ مَعَكُمْ ذَاتُ يَتَزَكُّكُمْ أَفَمَا لَكُمْ

۳۵:۲۵

محمد ۳۵

سورۃ یونس میں ارشاد فرماتے ہیں۔

پھر سب کو معلوم ہے کہ اللہ ان سب کے

ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى

افعال کی اطلاع رکھتا ہے۔

۳۶ : ۱۰

ہم دیکھ لیں گے کہ تم کس طرح کے کام کرتے

ہو۔ ۱۴ : ۱۰

اور آپ کا رب ان باتوں سے بے خبر

نہیں ہے، جو کچھ تم لوگ کر رہے ہو۔

۱۲۳ : ۱۱

اور آپ کا رب ان کے اعمال سے بے خبر

نہیں۔ ۱۳۲ : ۶

کیوں نہیں بے شک اللہ تعالیٰ کو تمہارے

اعمال کی پوری اطلاع ہے۔

۲۸ : ۱۶

بے شک اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال

کی پوری اطلاع ہے۔

۸ : ۵

مَا يَفْعَلُونَ ۝

۳۶- یونس

اسی سورت میں ارشاد ہے۔

لَنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝

۱۴- یونس

سورة ہود میں ہے۔

وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ

عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ ۱۲۲- ہود

سورة النعام میں فرماتے ہیں۔

وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ

عَمَّا يَحْمَلُونَ ۝ النعام- ۱۳۲

سورة النحل میں ارشاد ہے۔

بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا

كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

۲۸- النحل

المائدہ میں فرماتے ہیں

إِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ مِّمَّا

تَعْمَلُونَ ۝

المائدہ- ۸

التعابن میں ارشاد ہے

وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
خَبِيرٌ

اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب اعمال کی  
پوری خبر رکھتا ہے۔

التاب ۸

۸: ۶۴

سورۃ ابراہیم میں ارشاد ہوتا ہے۔

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ  
الظَّالِمُونَ ۝

اور اللہ تعالیٰ کو ظالموں کے عمل سے بے خبر  
نہ جانا

ابراہیم - ۴۲

۴۲: ۱۱۴

نہ صرف یہ کہ اللہ تعالیٰ انسان کے اعمال سے باخبر ہے۔ انسان کے ایک ایک لمحہ کی  
اسے اطلاع ہے۔ بلکہ وہ انسان کے اعمال کو خود بھی دیکھ رہا ہے۔ تاکہ کوئی یہ نہ کہہ سکے  
کہ مجھ نے آپ کو غلط اطلاع ہم پہنچائی ہے۔ ارشاد ہے۔

وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

اور اللہ ان کے اعمال دیکھ رہا ہے

آل عمران ۱۶۲

۱۶۲: ۱۳

سورۃ التابین میں ارشاد ہے۔

وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

اور اللہ تمہارے اعمال دیکھ رہا ہے

التابین - ۲

۲: ۶۴

انفرض قرآن اس قسم کے جملوں سے بھرا ہوا ہے اور ہر جملہ میں انسان کے عمل  
ہی کو مقصود بالذات قرار دیا گیا ہے کسی مقام پر بھی یہ دعویٰ نہیں کیا گیا کہ دارین و اہل حق  
تمہارے نام جو ایصال کرتے ہیں ہم اس سے بھی واقف ہیں اور جب اس قسم کا کوئی جملہ  
نہیں پایا جاتا تو یہ دو حال سے خالی نہیں۔ یا تو یہ کہ اس فرضی ایصال کا کوئی وجود نہیں  
یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اس سے ناواقف اور غافل ہے۔ یہ دوسری صورت جہاں انسان کو کفر  
تک پہنچاتی ہو وہاں اس سے یہ خود ثابت ہو جاتا ہے کہ اس قسم کے اعمال کا کوئی صلہ نہ ملے گا کیونکہ

اللہ تعالیٰ تو ایسی شے کا صلہ دینا جس سے واقف ہو۔ اور جس شے سے وہ واقف نہ ہو اسکا صلہ کیسے ملے گا اور ایسا خدا جو ہر امور سے واقف نہ ہو وہ مجوسیوں اور شیعوں کا خدا ہے ماسی لئے وہ لفظ خدا استعمال کرتے ہیں جو ایک بھنگی کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ تو ہر شے سے واقف اور باخبر ہے۔ وہ تو اتنا صاحب علم ہے کہ دل کے پنہاں رازوں کو بھی خوب جانتا ہے۔

اور اللہ دونوں تک کی باتوں کو جاننے

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

۴۶۴

والا ہے۔

تغابن ۴۰

زمرہ واقف بلکہ روز قیامت ان کا محاسبہ بھی فرمائے گا۔

اور جو باتیں تمہارے نفسوں میں ہیں  
ان کو اگر تم ظاہر کرو گے یا مخفی رکھو گے  
حق تعالیٰ تم سے حساب لیں گے۔

وَأَنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ  
أَحَدٌ تَخْفِئُ يَحْسِبُكُمْ  
بِالشَّهَادَةِ

۲۸۴: ۳

۲۸۴- البقرہ

دوئم۔ اللہ تعالیٰ نے کچھ نگران بھی متعین کر دیئے ہیں کہ وہ یہ دیکھتے رہیں کہ انسان کیا کیا افعال انجام دے رہا ہے۔ گویا ہر انسان کے ساتھ جاسوس لگے ہوئے ہیں۔ اور دیکھ رہے ہیں کہ انسان کہیں حکومت الہیہ کے خلاف بغاوت اور سازش میں تو مصروف نہیں۔ کیوں کہ یہ سیاسی دھڑے بندیوں کا ماہر ہے۔

وَمَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ۝

۱۸۰۵

۸۰

مگر اس کے پاس ہی ایک تاک لگانے والا  
حکومت الہیہ کے ان جاسوسوں کو کراما کا تبین کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور

یہ انسان کے ذاتی اعمال تحریر کرتے ہیں۔ ارسال کردہ نہیں۔

يَكْرُمُ الْكَاتِبِينَ ۝ يَعْلَمُونَ مَا

تَفْعَلُونَ ۝ - الانفاطار - ۱۱-۱۲ سو - ۸۲ : ۱۱-۱۲

سوئم:۔ ان جاسوسوں کے ذمہ جہاں انسانوں کی نگرانی سپرد کی گئی ہے۔ وہاں ان کی ایک ذمہ داری یہ بھی ہے کہ انسان کے ہر ہر عمل کو درجہ تحریر میں لایا جائے تاکہ وہ پوری تحریر مجرم کے سامنے پیش کر کے اس سے محاسبہ کیا جاسکے۔

وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِأَفْعَالِكُمْ ۝  
اور ہمارے پاس ایک ایسی تحریر ہے جو سچ بولتی ہے۔ اور ان پر ظلم نہ کیا جائے گا۔  
المومنون ۱۲

اس میں جو بات بھی تحریر کی جائے گی وہ حقیقت پر مبنی ہوگی۔ کیوں کہ ہمارے، جاسوسوں میں جھوٹ کا مادہ نہیں پایا جاتا۔

هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ۝  
یہ نامہ اعمال ہمارا دفتر ہے جو تمہارے مقابلے میں ٹھیک ٹھیک بول رہا ہے۔  
اور ہم (دنیا میں) تمہارے اعمال کو دفتر میں

سے لکھواتے جاتے ہیں۔ ۲۸:۴۵

۴۔ ان تمام انتظامات کے باوجود ممکن ہے کہ انسان ان تمام شہادتوں کو اپنی فطرت کے مطابق جھٹلا دے اور قرآن سے یہ ثابت بھی ہوتا ہے کہ قیامت کے روز انسان اپنی بد عملی سے صاف مکر جائیگا۔ بلکہ اپنی ذمہ داری دوسروں پر ڈالنے کی کوشش کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا بندوبست بھی فرمایا ہے۔ تاکہ یہ چور دروازہ بھی بند ہو جائے ارشاد ہے۔

الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَ  
تُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَشُعُوبُهُمْ  
أَرْهَلُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝  
آج ہم ان کے مونہوں پر مہر لگا دیں گے  
اور ان کے ہاتھ ہم سے کلام کریں گے  
اور ان کے پاؤں شہادت دیں گے

جو کچھ یہ لوگ کیا کرتے تھے۔ ۲۴ : ۶۵

بین ۶۵

ایک اور مقام پر ارشاد ہے۔

يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ  
اَلْسِنَتُهُمْ وَاَيْدِيهِمْ  
وَاَنْجُبُهُمْ بِمَا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

جس روز ان کے خلاف ان کی زبانیں  
گواہی دیں گی، اور ان کے ہاتھ ہم سے  
کلام کریں گے۔ اور ان کے پاؤں بھی شہادت  
دیں گے۔ ان کاموں کی جو کچھ یہ لوگ کرتے تھے

۲۴ : ۶۵

النور ۲۴

یہ تمام آیات کریمہ آخر کس بات کی شہادت دے رہی ہیں۔ ان میں سے ہر ہر آیت میں  
یہی ثابت کیا جا رہا ہے کہ ہر انسان کو صرف اپنے ذاتی اعمال کی جزا ملے گی اور دوسرے کے  
اعمال نہ اس کے دفتر میں لکھے جائیں گے اور نہ ان کے بارے میں اس سے سوال ہوگا۔

اللہ تعالیٰ نے انسان کے عمل کو مختلف الفاظ میں تحریر فرمایا ہے۔ کبھی اس کیلئے لفظ عمل  
استعمال کیا گیا ہے کبھی لفظ "فعل" اور کبھی لفظ "کسب" اب تک ہم نے جو آیات پیش کی ہیں  
ان میں بیشتر مقامات پر یہی تینوں الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ اب ہم قارئین کو ان آیات کی جانب  
توجہ دلا دیتے ہیں جن میں لفظ "سعی" استعمال کیا گیا ہے۔ ارشاد الہی ہے۔

وَاَنْ لِّنَّاسٍ لِّدِيْنَانِ  
اِلَّا مَا سَعَى ۝ وَاَنْ  
سَعْيَكُمْ سَوْفَ يُرَى  
ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ  
الْاَوْفَى ۝

اور یہ کہ انسان کو صرف اپنی ہی کمائی ملے گی  
اور یہ کہ انسان کی سعی بہت جلد دیکھی جائے  
گی پھر اس کو پورا بدلہ دیا جائے گا۔

۵۳ : ۳۹ - ۴۱

۳۹ : ۴۱، ۴۲

پہلی آیت میں یہ بیان کیا جا رہا ہے کہ انسان کو اپنی ذاتی سعی کے علاوہ کچھ نہ ملے گا۔ اور

چوں کہ ایصالِ ثواب کی جتنی بھی صورتیں ہیں ان کا مرنے والے کی سعی سے کوئی تعلق نہیں لہذا ان چیزوں کا مرنے والے کو ہرگز اجر نہ ملے گا دوسری آیت میں یہ وضاحت بھی کی جا رہی ہے کہ وہاں انسان کو صرف اپنی سعی نظر آئے گی۔ اور اس کا پورا پورا بدلہ دیا جائیگا اب صرف ایک امکانی صورت ایسی باقی رہ جاتی ہے جس سے مرنے کے بعد بھی انسان کو اس کے عمل کا اجر مل سکے۔ اور وہ صورت یہ ہے کہ انسان کسی ایسے کارِ خیر کی بنیاد رکھے جس کا سلسلہ بعد میں بھی قائم رہے تو یہ صدقہ بار یہ ہوگا۔ جس کا اسے اجر ملتا رہے گا یا کسی بات کی وصیت یا کارِ خیر کا حکم کہے، اور اپنی جانب سے اس کا بندوبست بھی کرے تو چوں کہ یہ مرنے والے کی سعی ہے۔ اس لحاظ سے اسے اجر ملے گا گویا مرنے والا ایک موکل کی طرح ہے بعد میں جو اس کام کو پورا کر رہا ہے اس کی حیثیت ایک وکیل کی ہے۔ اور وکیل کا فریضہ ہے کہ موکل نے جو خدمت اسے سپرد کی ہے وہ اسے انجام دے اس لحاظ سے یہ عمل موکل کے دفتر میں لکھا جائیگا۔ اور چوں کہ وکیل اس کی تکمیل کا ذریعہ بنے۔ لہذا وہ بھی اپنی سعی کا اجر حاصل کرے گا جیسا کہ کسی کی جانب سے حج کرنا یا، مرنے والے کی وصیت سے مدرسہ یا مسجد بنانا لیکن اگر مرنے والے کا اس عمل میں کوئی دخل نہیں تو وہ عمل وارث کے دفتر میں تو لکھا جاسکتا ہے۔ لیکن مرنے والے کے کھاتے سے اس کا کچھ بھی تعلق نہ ہوگا پورا قرآن اسی شہادت سے پر ہے۔

اتفاق سے تائید میں پیش کی جانے والی احادیث میں جتنی بھی صورتیں مروی ہیں ان میں مرنے والے کے عمل کا کچھ نہ کچھ دخل موجود ہے۔ لیکن علماء نے تقلید پرستی کے مرض میں مبتلا ہو کر انہیں ہر صورت کے لئے ایک کلیہ تصور کر لیا۔ اور قرآن کی تاویلات شروع کر دیں۔ اگر وہ احادیث کی چھان بین کرتے، اور راویوں کے تمام اختلافی الفاظ کو جمع کر کے دیکھتے تو یہ حقیقت خود بخود ان پر واضح ہو جاتی۔ انشاء اللہ ہم اس کی تفصیل احادیث کے باب میں پیش کریں گے، لیکن جنکا مطلع نظریہ ہو کہ ہم اہل سنت اس لئے کہلاتے

ہیں کہ سن کر ایمان لائے ہیں۔ اس کا نتیجہ اس کے علاوہ اور کیا نکلیں سکتا تھا کہ عقل و فہم  
سن ہو کر رہ جائیں

ایک اور آیت میں اس "سعی" کو ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

وَمَنْ أَرَادَ إِذَا حَبْرَةً وَسَعَى  
لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ  
فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ  
مَشْكُورًا ۝۱۹

اور جو شخص آخرت (کے ثواب) کی نیت  
رکھیں گا اور اس کے لئے عیسوی سعی کرنی چاہے  
وہ عیسوی ہی سعی بھی کرے گا۔ بشرطیکہ وہ  
شخص مومن بھی ہو۔ سو ایسے لوگوں کی یہ  
سعی مقبول ہوگی۔ ۱۹:۱۹

۱۹ بنی اسرائیل

ایک مقام پر نہایت مختصر الفاظ میں یہ کلیہ اس طرح بیان کیا گیا ہے

لَتَجْزِيَنَّ كُلُّ نَفْسٍ  
بِمَا تَسْعَى ۝ ۱۵-۱۶

ہر شخص کو اس کے لئے ہر شخص کو اس کے لئے کا بدلہ مل جائے۔  
۱۵-۱۶

یعنی ہر نفس کو اس کی سعی کی جزا ضرور ملے گی۔ غور کیجئے اور سوچئے کہ یہ الہیالِ ثواب فاتر  
خوانی اور دیگر اس قسم کے امور کس کی سعی ہیں۔ مرنے والے کی یا اس کے لواحقین کی؟ یہ مردوں  
کے نام پر ڈنڈوں کی دیت ہے۔ اس کے لئے دولت کس کی خرچ ہوئی ہے؟ ظاہر ہے کہ اس میں  
مردے کی سعی کو ذرہ برابر دخل نہیں۔ اسی لئے جس کی سعی ہے اس کے کھاتے میں اسے ڈالا  
جائیگا۔ اور دنیا میں بھی یہی ہوتا آیا ہے کہ دعوت ارٹالنے والے دعوت کرنے والے کی تعریف کے  
گن گاتے ہیں کہ فلاں نے بہت عمدہ قلم دیا تاکہ آیا تھا۔ فلاں نے فلاں کی جو برسی منائی تھی  
اس میں اتنا لذت دار کھانا تھا کہ لوگ انگلیاں چاٹتے رہ گئے۔ بلکہ پیٹ میں اتنا کھوسا کہ پیٹ  
پر ہاتھ پھیرنے پر مجبور ہو گئے۔ یہ سب کچھ سعی کس کی تھی؟ یہ تو آپ کے الفاظ نے خود ظاہر کر دیا  
ہے کہ جس کی سعی ہے وہ اسی کے نام لکھ جائے گی۔ اگر ابھی سعی ہے تو وہ بارگاہِ الہی میں ضائع  
بھی نہ ہوگی۔



سو جو شخص نیک کام کرتا ہوگا اور وہ  
ایمان والا بھی ہوگا۔ سو اس کی محنت  
اکارت جانے والی نہیں۔ اور ہم اس  
کو لکھ لیتے ہیں۔ ۹۲:۲۱

فَمَنْ يُضِلْ بَيْنَ الشَّيْخِ وَهُوَ  
مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِمْ  
إِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ۝  
الانبیاء- ۹۲

## تقدیم عمل

بعض مقامات پر ایک نئی اصطلاح استعمال کی گئی ہے یعنی مَاقَدِّمَتٌ فِیْ ذَاہِہِ  
کچھ تم نے دنیا میں کر کے آگے بھیجا ہے، اسے تقدیم عمل کہہ لیجئے۔ اس کے لئے دو الفاظ استعمال کئے  
گئے ہیں یعنی۔ مَاقَدِّمَتٌ اور مَا أَسْلَفَتْ یعنی تم اپنی دنیاوی زندگی میں جو مال برآمد  
کر چکے تھے، اس کا معاوضہ اب تمہیں دیا جائیگا۔ ان میں سے کوئی پارسل ضائع نہیں ہوا  
لیکن شرط یہی ہے کہ وہ مال تم نے خود بھیجا ہو۔ کیوں کہ ہمارے یہاں کسی کا معاوضہ  
دوسرے کو قطعاً نہیں تھا یا جاتا، کیوں کہ یہ سراسر ظلم ہے۔

ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ بِيَدِنَا  
لَا تَقَاتِلَ اللَّهُ لَئِنَّهُ يَظْلِمُ  
لِلْعَبِيدِ ۝  
یہ تیرے ہاتھ کے آگے بھیجے ہوئے کاموں  
کا بدلہ ہے۔ اور یہ بات ثابت ہی ہے کہ  
اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں

۱۰:۲۲

الحج- ۱۰

یہ ان اعمال کی وجہ سے ہے جو تم نے اپنے  
ہاتھوں سے بھیجے ہیں ۱۸:۲۱

ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ  
۱۸:۲۱

تم جو کچھ بھی اپنے ہاتھوں سے کر کے آگے سپلائی کر دے گے۔ وہ چیز تمہیں وہاں ضرور ملے گی۔

وَمَا تَقْدِرُوا إِلَّا أَنْفُسُكُمْ مِنْ خَيْرٍ  
تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ أَوْ  
عِظَمَ احْتِرَاطٍ۔

اور جو عمل اپنے لئے آگے (ذخیرہ آخرت بنا کر)  
بھیج دو گے اس کو اللہ کے پاس پہنچ کر اس  
سے اچھا اور ثواب میں بڑا پاؤ گے،

الزمر-۳

۲۰:۷۳

شرطیں صرف دو ہیں اول یہ کہ وہ عمل خیر ہو، دوسری شرط یہ ہے کہ اپنی ذات کے لئے انجام  
دیا ہو جیسا کہ لفظ لَنْفُسِكُمْ اس کی شہادت دے رہا ہے اور جو عمل دوسرے کے لئے  
انجام دیا جائے گا اس کا ہمارے یہاں کوئی صلہ نہیں۔ اور نہ قیامت کے روز ایسا عمل  
نظر آئے گا۔

يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ  
يَدَاهُ

جس دن ہر شخص ان اعمال کو (اپنے سامنے)  
حاضر پائے گا جو اس نے اپنے ہاتھوں سے

بھیجے ہوں گے۔ ۲۰:۷۸

۱۰۰-۳

آخرت میں انسان کو جو نعمتیں ملیں گی وہ بھی اس مال کے عوض میں ملیں گی جو مال دنیا  
میں اپنے ہاتھوں سے تیار کر کے روانہ کر چکے تھے۔ اور جو مال انہوں نے بھیجا ہی نہیں اس کے  
معاوضے کا کیا سوال

كُلُوا وَاشْرَبُوا وَهَبْءًا  
أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ

کھاؤ اور پینو، مزے کے ساتھ ان اعمال کے صلہ  
میں جو تم نے گذشتہ ایام میں کئے تھے۔

۲۴:۶۹

۲۴-۱۱۱

ہم اتنی آیات قارئین کی خدمت میں پیش کر چکے ہیں۔ لیکن پھر بھی یہ مولوی کے حلقے سے  
نیچے نہ اتریں گی۔ کیوں کہ اگر اس نے انہیں حلقے سے نیچے اتار لیا تو پھر مفت کے شیر مال اور  
قرے کیسے کھانے کو ملیں گے۔ اور ان کی یہ توند پھر کیسے بڑھ سکے گی۔ ہم قارئین کو

سمجھانے کے لئے اور بھی آیات پیش کئے دیتے ہیں۔ اگرچہ حتی الامکان ہم نے یہی کوشش کی ہے کہ کوئی آیت کمر نہ لائی جائے۔ لیکن اگر ایک ہی مضمون کی آیت متعدد سورتوں میں آگئی ہے تو ہم نے بعض جگہ اسے نقل کر دیا ہے۔

## عذاب الہی کے اسباب

ہم ملاحظہ فرمائیے اشارۃً یہ تحریر کیا تھا کہ عمل خواہ خیر ہو یا شر، نیک ہو یا بد انسان میں سے ہر عمل دو حال سے خالی نہیں۔ یا وہ عمل ظاہری ہوگا جس کا تعلق حواس ظاہرہ یعنی اعضا جسمانی سے ہوگا یا وہ باطنی عمل ہوگا۔ یعنی ذہن و دماغ اور قلبی طور پر انسان اس سے متاثر ہوگا۔ جیسے عقائد ایمانیہ یا عقائد کفریہ، اس قسم کے تمام اعمال نیت سے تعلق رکھتے ہیں اور آخرت میں اعمالِ باطنہ کے متعلق ہی فیصلہ ہوتا ہے۔ اگرچہ دنیا میں ہر قانون کا تعلق اعمالِ ظاہرہ سے ہے۔ لیکن بیشتر اعمالِ باطنہ اعمالِ ظاہرہ کے محرک ہوتے ہیں۔ اسی لئے یہ کہا جاتا ہے کہ جس کا ظاہر اچھا ہوگا باطن بھی اچھا ہوگا۔ اور بسا اوقات ایسا ہی ہوتا ہے لیکن بعض اوقات انسان کا ظاہر ایک فریب اور دھوکا ہوتا ہے اور اس عمل کے پیچھے کوئی بدعتی یا بد اعتقادی کار فرما ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ انہیں کہ علیہم بُدَاتِ الْقُتْدُ حُنْدٌ ہے اس لئے اس کے یہاں ہر عمل میں نیت کو ملحوظ خاطر رکھا جاتا ہے۔ اسی لئے جب وہ لفظ کسب، سعی، عمل اور فعل وغیرہ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں تو اس کے نزدیک ہر دو قسم کے افعال و اعمال مراد ہوتے ہیں نہ کہ صرف اعمالِ ظاہرہ۔ یعنی اس کے کہن میں، جہاں اعمالِ ظاہرہ تحریر کرتے ہیں، وہاں اعمالِ باطنہ کو بھی تحریر میں لایا جاتا ہے اور قیامت کے روز یہ تمام اعمال پیش کئے جائیں گے اور ان سب کی اچھی یا برے جزا دی جائے گی۔

قرآن جہاں بھی جزا کا ذکر کرتا ہے۔ وہاں کبھی اعمال ظاہرہ کو اس کا سبب قرار دیتا ہے کبھی اعمال باطنہ کو اور کبھی دونوں کو سبب قرار دیتا ہے۔ لیکن ان میں سے کوئی موقوف نہیں جسے شریعت کی زبان میں عمل نہ کہا جاتا ہو۔ یہی وہ اعمال و افعال ہیں جن پر آخرت کی جزا موقوف ہے۔ اگر ظاہر و باطن شریعت کے مطابق ہے تو وہ عمل صالح ہے اور اگر ظاہر یا باطن یا دونوں شریعت کے خلاف حرکت کر رہے ہیں تو وہ عمل سیدہ ہے۔

قرآن نے ثواب و عذاب، جنت و نار، جزائے خیر اور جزائے بد دونوں کو عمل پر موقوف کیا ہے۔ خواہ وہ عمل ظاہرہ ہو یا باطنہ۔ ہم سطور ذیل میں اولاً وہ آیات پیش کریں گے جن میں عذاب کو عمل پر موقوف کیا گیا ہے۔ اور بعد میں وہ آیات پیش کریں گے جن میں ثواب اور جنت کو انسان کے ذاتی عمل پر موقوف قرار دیا گیا ہے۔

ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ قرآن عمل کو مختلف الفاظ سے موصوف کرتا ہے۔ کبھی لفظ عمل استعمال کرتا ہے۔ کبھی لفظ فعل، کبھی لفظ کسب کبھی لفظ سعی، کبھی اس کے لئے مَا قَدَّمْتُ يَدَاهُ اپنے ہاتھوں انجام دے کر اگے رواں کرنا اور کبھی مَا أَسْلَفْتُ کے الفاظ استعمال کرتا ہے۔ اور ان سب کا مقصد وہ عمل ہے جو انسان اپنی دنیاوی زندگی میں انجام دے چکا۔ یہ کوئی ہماری نزالی منطق نہیں بلکہ تمام مفسرین اور آئمہ کرام ان آیات کی تفسیر میں یہی بات بیان کرتے آئے ہیں۔ حتیٰ کہ کفار روز قیامت اس کی تمنا کریں گے کہ ہمیں دوبارہ عمل کی چھوٹ دی جائے اور اس کے لئے دوبارہ دنیا میں بھیجا جائے تاکہ ہم سے جو کوتاہی ہوئی ہے اس کا ازالہ ہو سکے۔

سورہ فجر میں کفار کا حال ان الفاظ میں بیان کیا جاتا ہے۔

وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ	اور اس روز جہنم کو لایا جاوے گا۔
بِحَبْطِ يَوْمَئِذٍ	اس روز انسان کو سمجھ آوے گی، اور
يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ	اب سمجھ آنے کا موقع کہاں رہا۔ کاش

وَاِنَّ لَهُ الذِّكْرٰى ۝  
يَقُوْلُ يَلِيْتَنِ  
وَدَّ مَتَّ لِحَيَاتِنِ ۝

میں اس زندگی کے لئے کوئی ذنیک عمل  
آگے بھیج دیتا۔

۲۳ : ۲۳ : ۸۹

۲۳-۲۳ البقرہ

یعنی اسے افسوس ہوگا تو اس بات کا ہوگا کہ اس نے دنیاوی زندگی میں خود  
اعمال کیوں انجام نہیں دیئے تھے۔ اسے اس امر کی کوئی شکایت نہ ہوگی کہ میرے  
لواحقین اور اعزہ و اقارب میرے مرنے کے بعد ثوابوں کے پارسل کیوں روانہ نہیں کئے  
اور نہ پارسلوں کی وصولی کا وہاں کوئی ذکر ہوگا۔

ان لوگوں کو اس کا افسوس نہ صرف روز قیامت ہوگا۔ بلکہ فرشتہ اجل کو  
دیکھتے ہی یہ تمنائیں شروع ہو جائیں گی، حالانکہ یہ وہ وقت ہوتا ہے جب مرنے  
والے کے لواحقین اس کے ارد گرد جمع ہوتے ہیں اور یسیت تلاوت کی جاتی ہے۔  
لیکن مرنے والا ان تمام امور سے بے نیاز ہو کر دل کی گہرائیوں کے ساتھ کہتا ہے،  
رَبِّ ارْحَبْ عَوْنِیْ ۝ اَعْمَلُ صَالِحًا فِیْمَا  
اَسْرَفْتُ ۝ اَلْمُؤْمِنُوْنَ ۹۹-۱۰۰

اے میرے رب مجھ کو واپس بھیج دے  
تاکہ جس کام کو میں چھوڑ آیا ہوں اس میں  
پھر کام کروں۔ ۲۳ : ۹۹-۱۰۰

لیکن بارگاہِ الہی سے جواب ملتا ہے۔

كَلَّا اِنَّهَا كَلِمَتٌ  
نُّوْقَاتُهَا مِنْ  
قَدْرِ اَبْهَمِ بَرَزَخٍ  
اِلٰی یَوْمِ یُبْعَثُوْنَ ۝

ہرگز (ایسا) نہیں ہوگا۔ یہ اس کی ایک بات  
ہے جس کو یہ کہے جا رہا ہے۔ اور ان لوگوں  
کے آگے ایک چیز کی آڑ آنے والی ہے (وہ)  
اس سے موت ہے، قیامت کے دن تک

۲۳ : ۱۰۰

۱۰۰-المؤمنون

جن مجرمین نے آگے زادِ راہ روانہ نہیں کیا تھا اور پیشگی اعمال انجام نہیں دیے تھے۔ وہ قیامت کے روز سر جھکائے کھڑے ہوں گے۔ اور گڑا گڑا گڑا اگر عرصہ کریں گے۔

رَبَّنَا أَنْصِرْنَا وَخَلِّصْنَا  
فَارِجِنَا لَعْمَلِ مَا  
لَمْ إِذَا مُوقِنُونَ ۝

اے ہمارے پروردگار بس ہماری آنکھیں  
اور کان کھل گئے سو ہم کو بھر بھیج دیجئے۔  
ہم نیک کام کریں گے ہم کو پورا یقین

ہو گیا ۳۲ : ۱۲

لیکن جب انہیں جہنم کی جانب دھکیلا جائے گا اور اس کے کنارے پہنچیں گے تو پھر یہی تمنا ہوگی۔

لَا تَنفَعُكَ وَلَدُكَ كَذَبَ يَابِتٌ  
رَبَّنَا وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

ہم نے کیا اچھی بات ہو کہ ہم پھر واپس بھیج دیئے  
جائیں اور اگر ایسا ہو جائے تو ہم اپنے رب  
کی آیات کو جھوٹا نہ بتاویں۔ اور ہم ایمان  
والوں میں سے ہو جائیں۔ ۶ : ۲۷

۲۷۔ الانعام

اور جب اس بات کا یقین ہو جائے گا کہ چھٹکارے کی کوئی صورت نہیں تو اپنے اعمال بد سے صاف مکر جائیں گے۔ اور اپنے اوپر اسے الزام قرار دیں گے۔

مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ۝  
بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ  
تَعْمَلُونَ ۝

ہم تو کوئی بُرا عمل نہ کرتے تھے یہ کیوں  
نہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ کو تمہارے  
سب اعمال کی پوری خبر ہے۔

۱۶ : ۲۸

المحل ۲۸

یہ تو وہ آیات کریمہ تھیں جن میں مجرمین کی تمناؤں کا ذکر کیا گیا ہے کہ کاش ہم دنیا میں کوئی عمل کر لیتے۔ لیکن کسی آیت میں یہ تمنا بیان نہیں کی گئی کہ کاش ہمارے بھی اعزاء و اقارب ہمارے نام کی فاتحہ دلوادیتے، یا کم از کم قرآن خوانی کر لویتے۔

اب رہیں وہ آیات جن میں مجرمین کی سزا اور ان کے جرائم کا حال بیان کیا گیا ہے۔

انھیں دنیاوی زندگی میں مخاطب کر کے کہا جا رہا ہے  
 وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ  
 وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ  
 ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ  
 أَجَلٌ مُّسَمًّى ۖ ثُمَّ إِلَيْهِ  
 مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمُ  
 بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝  
 ۶۰-۶۱ کیا کرتے تھے۔

یہ آیت ہمہ قسم کے افراد کے لئے عام ہے۔ اس لئے کہ اس میں زندوں کو مخاطب کیا گیا ہے جس میں نیک و بد اور مومن و کافر شامل ہیں۔ اور ان ہمہ قسم کے افراد کو متنبہ کیا جا رہا ہے کہ تم سب کو بارگاہ الہی میں جمع ہونا ہے۔ اور وہاں تمہیں تمہارے انجام دینے پر نئے اعمال سے باخبر کیا جائیگا۔ اور پھر وہ یہ تمنا کریں گے کہ ہمیں دنیا میں دوبارہ بھیج دیا جائے۔ تاکہ ہم عمل کر کے اپنی کوتاہیوں کا ازالہ کر سکیں۔

لیکن اگر لواحقین کا عمل مرنے والے کو پہنچ سکتا۔ یا اس کا ثواب اسے حاصل ہو سکتا تو اسے تو یہ عرض کرنا چاہیے تھا کہ لے پروردگار کچھ تو انتظار کیجئے۔ ابھی تو ہماری موت واقع ہوئی ہے۔ دو تین روز میں ہمارے اعزاء ہمارے نام کی جردیگیں چڑھانے والے ہیں۔ ہمارا تیمم، وسواں ادھیلم بھی ہوگا۔ اور اس میں قرآن خوانی بھی ہوگی۔ پھر یہ سیویں پر یہی انتظامات ہوں گے۔ ان سب حرکات کے ثواب ہمارے نام پارسل ہوتے ہیں۔ اور ہمیں ان کو وصول کرنا ہے! ابھی تو ثوابوں کی وصولیابی مکمل نہیں ہوئی۔ ابھی سے سزا و جزا کا کیا مسئلہ اور قیامت کے روزہ کہنا چاہئے تھا کہ ہمارے نام کی قرآن خوانیاں ہوئیں اور ثواب ایصال کئے گئے۔ وہ کہاں گئے۔ انھیں بھی جانچ پڑتال میں شامل کرنا چاہئے۔



اللہ تعالیٰ نے موت کے وقت سے لے کر جہنم میں یا جنت میں داخل ہونے تک ایک ایک حالت بیان فرمائی ہے۔ لیکن کسی مقام پر بھی صراحتاً یا کماً یا تائیداً یہ بیان نہیں کیا کہ وارثین کے اس عمل کا ثواب بھی انہیں ملے گا۔ جو ان کے نام سے انجام دیئے گئے تھے۔ بلکہ ہر جگہ مرنے والے کے عمل کو پیش کر کے اسی پر سزا و جزاء کا فیصلہ دینا یا جا رہا ہے اور ہر جگہ یہ اصول بیان کیا ہوا ہے کہ تمہیں صرف تمہارے اعمال کی جزا ملے گی۔

ایک مقام پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا جا رہا ہے۔  
 وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ  
 لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْخَيْرُ  
 الدُّنْيَا وَذَكَّرِيَهُ أَنْ يُبْسَلَ  
 نَفْسًا بِمَا كَسَبَتْ نَيْسًا  
 كَمَا مِنْ دُونِ النَّارِ وَلَيْسَ وَلَا  
 شَفِيعٌ جَوْابُ تَعْدِيلُ كُلِّ عَدْلٍ  
 لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا أَذْلًا  
 الَّذِينَ أُهْلُوا بِمَا كَسَبُوا  
 لَهُمْ شَرَّابٌ مِنْ حَمِيمٍ  
 عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ  
 اور ایسے لوگوں سے کنارہ کش رہو  
 جنہوں نے اپنے دین کو لہو و لعب بندھا  
 ہے، اور دنیاوی زندگی نے ان کو دھوکہ  
 میں ڈال رکھا ہے۔ اور اس قرآن کے ذریعہ  
 سے نصیحت بھی کرتا رہے تاکہ کوئی شخص اپنے  
 کردار کے سبب اس طرح نہ پھنس جائے  
 کہ کوئی غیر اللہ اس کا مددگار ہو، اور نہ  
 سفارشی ہو۔ اور یہ کیفیت ہو کہ اگر دنیا  
 بھر کا معاوضہ بھی دے ڈالے تب بھی  
 اس سے نہ لیا جائے یہ ایسے ہی ہیں کہ اپنے  
 عمل کے سبب پھنس گئے ان کے لئے

۱۰۱۶

تیز گرم پانی پینے کے لئے ہوگا۔ ۱۰۱۶

اس آیت میں عذاب کی اصل وجہ کسب بیان کی گئی ہے۔ کوئی کم فہم یہ اعتراض  
 نہ کر بیٹھے کہ اصل وجہ کفر ہے نہ کہ کسب و عمل۔ کیوں کہ یہاں کفار کا ذکر ہو رہا ہے  
 تو ہم سطور بالا میں یہ صراحت کر چکے ہیں کہ کفر و ایمان اور شرک و توحید یہ سب باطنی



اعمال ہیں۔ اور شریعت کی زبان میں وہ بھی کسب و عمل میں داخل ہیں۔ اس لحاظ سے کفر کسب و عمل کا ایکہ ذریعہ ہے۔ اس سے خارج نہیں۔

لیکن پھر بھی آپ کا یہ اعتراض سر آنکھوں پر۔ اس کے جواب میں ہم وہ آیات پیش کرنا چاہتے ہیں جن میں اہل جنت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور جن آیات میں صراط کی گئی ہے کہ اہل جنت کو یہ جنت ان کے اعمال کے صلے میں ملے گی۔

”سورة المرسلات میں متقین کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچا گیا ہے۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ دَعِيُونٍ	یقیناً پر میرنگا۔ لوگ سیالوں میں اور
دَفْوَائِهِ مَا يَشْتَمُونَ هَ كُؤَا	چشموں میں اور مرغوب میوؤں میں ہونگے
وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ	(اور ان سے کہا جائیگا) کہ اپنے اعمال کے
تَعْمَلُونَ هَ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي	صلہ میں خوب مزے سے کھاؤ پو، ہم
الْمُحْسِنِينَ ه	نیک لوگوں کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں
المرسلات ۴۱-۴۴	۴۴ : ۴۱ - ۴۴

ان آیات میں یہ امر وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے کہ متقین کو جنت کی نعمتیں جو عطا کی جائیں گی یہ ان کے اپنے اعمال کی جزا ہوگی۔ یہ لوگ قرآن خوانوں کے ڈرائنٹوں اور فاتحہ خوانی کے علودوں کے ذریعے جنت میں نہ جائیں گے۔ بلکہ یہ صرف ان کے اپنے اعمال کی جزا ہوگی اور اسی کا انھیں صلہ ملے گا۔ کیوں کہ ہمارا اصول یہ ہے کہ ہم نیکی کرنے والوں کو نیک صلہ دیا کرتے ہیں۔ ہمارا اصول یہ نہیں کہ نیکی کوئی کرے اور کام کسی اور کے آئے۔

”المشرقی مومنین کو متقین کی جابری ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا	اے ایمان والو اللہ سے ڈرتے رہو،
اللَّهُ وَتَنْتَظِرُوا نَفْسَكُمْ	اور ہر شخص دیکھ بھال لے کہ کل (قیامت)

کے واسطے اس نے کیا ذخیرہ آگے بھجا  
ہے۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک  
اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال کی سب خبر

قَدْ مَتَّ بِغَيْبٍ وَالْقَوَا  
الْشَّهَادَاتِ الشَّخْبِيرِ  
تَعْمَلُونَ ۝۱۰

۱۸۱۵۹ ہے۔

۱۸۱۵۹

یہاں بھی انسان کو اسی کا حکم دیا جا رہا ہے کہ جب تک تم آئندہ زندگی کے لئے اپنے  
اعمال کا پیشگی ذخیرہ نہ کرو گے کسی اور کی کوئی سعی تمہارے کام نہ آسکے گی۔  
۱۰۔ الواقع میں سابقین و مقربین کو جنت میں جو نعمتیں عطا ہوں گی ان کی تفصیل

بیان کی جا رہی ہے۔

اور جو اعلیٰ درجہ کے ہیں وہ تو اعلیٰ درجہ  
کے ہیں۔ یہ قرب رکھنے والے ہیں۔ یہ (تقریباً)  
لوگ آرام کے باغوں میں ہوں گے۔ ان  
کا ایک بڑا گردہ تو ان کے لوگوں میں سے ہوگا  
اور تھوڑے پھلے لوگوں میں سے ہوں گے۔  
وہ لوگ سونے کے تاروں سے بنے ہوئے  
تختوں پر تکیہ لگائے آئے ہونے بیٹھے  
ہوں گے۔ ان کے پاس ایسے لڑکے جو  
ہمیشہ ہی لڑکے رہیں گے، یہ چیزیں لیکر  
آمد و رفت کیا کریں گے۔ آب خورے اور  
آفتابے اور ایسا جام مشروب جو بہتی ہوئی  
شراب سے بھرا جائیگا۔ نہ اس سے ان  
کو درد سر ہوگا اور نہ اس سے عقل میں

وَالسَّيِّقُونَ السَّيِّقُونَ ۝۱۰  
لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ  
بَعَثَهُ تَلَائِكَ مِنَ الْأَوَّلِينَ  
وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ۝  
عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُوعَةٍ ۝ مَتَّكِينَ  
عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ۝ يَطُوفُ  
عَلَيْهِمْ وَلَدَانُ ۝ مَخْلَدُونَ ۝  
بِالْكَوَابِ ۝ وَابَارِئُ ۝ وَكَاسٍ مِّنْ  
مَّعِينٍ ۝ لَا يَصُدُّ عَنْهَا  
وَلَا يَزِفُونَ ۝ وَفَالِكِهَةِ ۝ مَمَّا  
يَتَخَيَّرُونَ ۝ وَلَحْمٍ طَيْرٍ مَّمَّا  
يَشْتَهُونَ ۝ وَخُورٍ عَيْنٍ ۝  
كَامثالِ الدُّوْنِ الْمَكْنُونِ ۝

میں فتور آئے گا۔ اور میوے جن کو  
وہ پسند کریں گے۔ اور ان کے لئے گوری  
گوری بڑی آنکھوں والی عورتیں ہونگی،  
(حوریں) جیسے (حفاظت) سے پوشیدہ رکھا  
ہوا موتی۔ ۵۶ : ۱۰ - ۲۳

یہ تمام نعمتیں گناہ کے بعد ان نعمتوں کے ملنے کی وجہ بایں الفاظ بیان فرماتے ہیں  
جَزَاءً جَمَاعًا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

۵۶ : ۲۳

۲۳ - المائدہ

گویا یہ تمام نعمتیں مقربین کے اپنے اعمال کا صلہ ہیں۔ اگر ان کے اپنے ذاتی عمل میں کوتاہی  
ہوتی تو نہ تو وہ مقربین میں داخل ہوتے اور نہ انھیں یہ نعمتیں حاصل ہوتیں انھیں یہ  
نعمتیں ایصال کے چکروں سے حاصل نہ ہوں گی۔

سورہ طور میں متعین کا حال ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ۝  
ظَافِرِينَ بِمَا آتَاهُمُ رَبُّهُمْ مِنْ  
عَذَابِ الْجَحِيمِ ۝ كُلُوا وَاشْرَبُوا  
هَنِيئًا مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝  
مُتَّكِئِينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ ۝  
وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ۝ وَالَّذِينَ  
آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ  
بِإِيمَانٍ آتَيْنَاهُمُ الْغَنَاءَ بِمَا كَانُوا يَسْتَعْمِلُونَ  
وَمَا أَلَسْنَاهُمْ مِنْ غَمٍّ لَهُمْ مِنَ

متقی لوگ بلاشبہ بہشت کے باغوں اور  
سامان عیش میں ہوں گے۔ اور ان کو جو  
چیزیں ان کے پروردگار نے دی ہوں گی  
اس سے خوش دل ہوں گے، اور ان کا،  
پروردگار ان کو عذاب پر دوزخ سے محفوظ  
رکھے گا۔ خوب کھاؤ اور پیو مزے کے ساتھ  
اپنے عملوں کے بدلے میں تیکر لگائے  
ہوئے تختوں پر جو برابر بچھائے ہوئے  
ہیں۔ اور ہم ان کا گوری گوری بڑی بڑی

شَيْءٌ مِّنْ أَمْرِئٍ بِمَا كَسَبَتْ  
رَهِيْنٌ ۝

۱۱۔ الطور: ۲۱

۸۸  
آنکھوں والیوں سے بیاہ کر دیں گے۔ اور  
جو لوگ ایمان لائے۔ اور ان کی اولاد نے  
بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا۔ ہم ان  
کی اولاد کو بھی (درجہ میں) ان کے  
ساتھ شامل کر دیں گے۔ اور ان کے عمل میں  
سے کوئی چیز کم نہ کریں گے۔ ہر شخص اپنے اعمال  
میں محسوس ہوگا۔ ۵۲: ۱۷-۲۱

ان آیات میں بھی یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ متقین کو جو یہ نعمتیں ملیں گی۔ یہ صرف ان کے  
اپنے اعمال کا نتیجہ ہوں گی، بلکہ جنت میں کھانے پینے کو بھی جو کچھ ملے گا وہ اپنے اعمال کے صلے  
میں ملے گا۔

ساتھ ہی یہ اعلان بھی کیا جا رہا ہے کہ مومنین بذاتِ خود ہوں یا ان کی ذریت  
کسی کے عمل میں سے کوئی کمی نہ کی جائے گی۔ اگر اولاد صاحبِ ایمان اور صاحبِ عمل ہے تو وہ  
بھی اپنے آباء کے ساتھ ہوں گے۔ اور یہ بھی نہ ہوگا کہ اگر اولاد نے ایصال کے نام سے  
جو اعمال انجام دیئے ہیں وہ مرنے والوں کے نام لکھوائے جائیں۔ اس لئے کہ یہ اسکا عمل  
بے اور ہم کسی کے عمل میں کمی نہیں کیا کرتے۔ ہمارے یہاں یہ نہیں ہوتا کہ عمل کوئی کرے  
اور لے بھاگے مردہ، قرآن کی تلاوت ہم کریں اور ثواب لوٹے کوئی اور صدقہ ہم کریں اور  
لکھا جائے مرنے والے کے کھاتے میں۔ اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ دونوں کے کھاتوں  
میں ایک کر دونوں کو اجر دیدیا جائے۔ جیسا کہ عام تخیل پایا جاتا ہے۔ کیوں کہ ہم نے یہ  
اصول متعین کر دیا ہے۔

ہر شخص اپنے اعمال میں محسوس ہوگا

۵۲: ۲۱

شَيْءٌ مِّنْ أَمْرِئٍ بِمَا كَسَبَتْ

۲۱۔ الطور

رَهِيْنٌ ۝

اور

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ  
رَهِيْنَةً

ہر نفس اپنے اعمال میں مجبوس ہے۔

۲۸: ۷۴

السُّرَّة ۲۸

سورۃ طور کی ان آیات کے ساتھ اگر ماقبل کی آیات کو دیکھا جائے جن میں اہل جہنم کا ذکر ہے۔ کہ جہنم میں داخل کئے جانے کے بعد ان سے جو کچھ خطاب ہوگا۔ تو وہاں بھی یہ بات صاف نظر آجائے گی کہ انہیں جہنم کی جو سزا مل رہی ہے وہ ان کے اپنے ذاتی اعمال کا نتیجہ ہے۔ سورۃ طور کی سوطوں آیت ملاحظہ ہو۔

اَصْلَوْهَا فَاِصْبِرُوْا اَوْ لَدُنَّصِيْرُوْا  
مَنْ اَوْعٰلَيْكُمْ اِيْمًا تَعْبُدُوْنَ مَا  
كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ

اس میں داخل ہو پھر خواہ (اس کی) سہار  
کرنا یا سہار نہ کرنا تمہارے حق میں دونوں  
برابر ہیں۔ جیسا تم کرتے تھے ویسا ہی بدلہ

تم کو دیا جائیگا۔ ۱۶: ۵۲

۱۶: ۵۲

یعنی اہل جنت ہوں یا اہل جہنم دونوں کو جو کچھ بھی ملے گا وہ اپنے اعمال کے نتیجہ میں ملے گا۔ دونوں طبقوں کے لئے ایک ہی اصول ہے۔ اگر ایصال عذاب کے ذریعہ کسی کے گناہ میں اضافہ نہیں ہو سکتا۔ تو ایصالِ ثواب سے کسی کی نیکیوں میں اضافہ کیسے ہو سکتا ہے اگر ایصالِ ثواب کچھ سودمند ہے تو ایصالِ عذاب بھی یقیناً ضرر رساں ہے۔ اصولی طور پر یاد و نون کو تسلیم کیا جائیگا۔ یاد و نون کو ناقابلِ قبول قرار دیا جائیگا۔

یہ بھی ذہن میں رہے کہ شیعوں کے اکثر فرقے ایصالِ عذاب کے بھی قائل ہیں۔ اور تبرّی ایصالِ عذاب کی ایک صورت ہے۔ پھر اسے بھی تسلیم کرنا ہوگا۔

سورۃ انبیاء میں متقین کا حال بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اِنَّ الْمُسْتَقِيْمِيْنَ مَفَا زَاهُ حَدِّ الْوَقْتِ  
خَدَّاسِ دُرَّتِ وَالْوَقْتِ لَيْسَ كَامِيَا

وَأَعْنَابًا ۖ وَكَوْاعِبَ أَتْرَابًا ۖ  
كَأَسَدٍ حَاقًّا لَا يَسْمَعُونَ  
فِيهَا الْغَوْذَ لَا كِبَاءَ لِحِزَابِهِمْ  
رَبِّفَ عَطَاءٍ حِسَابًا ۖ

النبا ۳۶-۳۷

یعنی دکھانے اور سیر کو، باغ اور باغور  
اور دل بہلانے کو، درخواست ہم عمر  
عورتیں اور لبالب بھرے ہوئے جام  
شراب، وہاں کوئی نہ یہودہ بات نہیں  
گئے نہ جھوٹ، جوان کی نیکیوں کا بدلہ  
ملے گا۔ جو کافی انعام ہوگا۔ ۳۶-۳۷

یعنی یہ جزاء حساب کے ساتھ دی گئی ہے۔ جتنے اعمال ہیں اسی کے حساب سے جزا بھی  
ہے۔ اس میں کوئی کمی بیشی نہیں کی گئی۔ سورہ احقاف میں ارشاد ہوتا ہے۔

وَرَبِّكَ دَرَجَاتٌ مَّا عُمِلُوا أَجْرًا  
فِيهِمْ أَغْمَالُهُمْ وَهُمْ  
لَا يُظْلَمُونَ ۝

الاحقاف ۱۹

اور ہر ایک کو ان کے اعمال کی وجہ سے  
الگ الگ درجے ملیں گے۔ اور تاکہ  
اللہ تعالیٰ سب کو ان کے اعمال پورے کرے  
اور ان پر ظلم نہ ہوگا۔ ۱۹

یعنی انکے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیا جائیگا۔ نہ صرف یہ بلکہ ان کے اعمال کے سبب ان  
کے درجات بھی بلند کئے جائیں گے۔ اُن پر قطعاً یہ ظلم نہ ہوگا کہ ان کے اعمال میں کمی کر دی جائے  
کیوں کہ ظلم کا مطلب ہی یہ ہوتا ہے کہ ایک کا حق کاٹ کر دوسرے کو دیدیا جائے۔ اسی سورت

میں ایک اور مقام پر فرماتے ہیں

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَسْتَقْبِلُ

عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا

وَنَجْيًا وَدَعْنِ سَيِّئَاتِهِمْ

فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ هُمْ كَانُوا

الصِّدِّقِ الَّذِينَ كَانُوا

یہ وہ لوگ ہیں جنکے دیکھنے والوں کو ہم قبول

کریں گے۔ اور ان کے گناہوں سے درگزر

کریں گے۔ اسی طور پر یہ جنت میں سے

ہوں گے۔ اس وعدہ صادق کی وجہ سے

جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا تھا۔

یہ اللہ تعالیٰ کا ایک سچا وعدہ ہے۔ جس کی غلات و ریزی ممکن نہیں کہ انسان کے ذاتی اعمال میں سے صرف اچھے اعمال قبول کئے جائیں گے۔ ہاں یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مزید انعام ہے کہ اچھے اعمال کرنے والوں کی برائیوں سے وہ درگزر فرماتے ہیں۔ یہ درگزر ایصال ثواب کا نتیجہ نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کا سبب اللہ تعالیٰ کی رحمت عامہ ہوتی ہے۔

اسی سورت میں ایک اور جگہ فرماتے ہیں

اِنَّ السَّاعِیْنَ قَالُوْا بَیِّنَاتُ اللّٰهِ  
تَمَّ اسْتِقَامُوْا فَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ  
وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ اُولٰٓئِكَ  
اَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِیْنَ فِیْهَا  
جَزَاؤَہُمْ کَالَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ

اعمال کے عوض جو وہ کرتے تھے ۴۶ : ۱۳-۱۲

۱۳-۱۲

ان آیات میں بھی جنت اور اس کی نعمتوں کو انسان کے اپنے اعمال کی جزا بیان کیا گیا کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ متقین کو خطاب کر کے فرمائے

یَعْبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَیْكُمْ  
اَلْیَوْمَ مَرْوَاۤءَ اَسْتَمْتَحْزَنُوْنَ  
اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِاٰیٰتِنَا وَكَالُوْا  
مُسْلِمِیْنَ ؕ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْجَنَّةُ  
اَسْتَمْتَمَّ وَاَزْدَاۤءُ حَبِیْبُكُمْ  
تَحْزَنُوْنَ ؕ یُطَافُ بِكُلِّمٍ  
بِصَحَافٍ مِّنْ ذَّهَبٍ وَّ  
اَكْوَابٍ وَّ فِیْهَا

اے میرے بندو تم پر آج کوئی خوف نہیں  
اور نہ تم غمگین ہو گے۔ یعنی وہ بندے جو  
ہماری آیتوں پر ایمان لائے تھے۔ اور فرمانبردار  
تھے۔ تم اور تمہاری بیویاں خوش بخوش،  
جنت میں داخل ہو جاؤ۔ ان کے پاس سونے  
کی رکابیاں اور نکاس لائے جائیں گے۔ اور  
وہاں وہ چیزیں ملیں گی، جن کو جی چاہے گا  
اور جن سے آنکھوں کو لذت ہوگی۔ اور



ان سے کہا جاوے گا کہ یہ وہ جنت ہے  
جس کے تم مالک بنائے گئے۔ اپنے رب کے  
اعمال کے عوض میں۔

۴۳: ۶۸ - ۶۲

مَا لَشَيْئِهِمُ النَّفْسُ  
وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِ  
ثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

الزخرف: ۶۸ - ۶۲

یہ جنت ان کی میراث ہے۔ لیکن یہ میراث انسان کو اپنے اعمال کے بدلہ میں حاصل  
ہوتی ہے۔ اگر اپنے پاس اعمال نہ ہوں تو یہ میراث قطعاً حاصل نہ ہو سکے گی۔ خواہ اعزاء و  
اقارب مرنے والے کے لئے کتنا ہی سرسپے رہیں۔ اور خواہ اپنے بیوی بچوں کا پیٹ کاٹ  
کر مردوں کے نام سے یاروں کو کتنا بھی چماتے رہیں۔ جس شخص کی یہ میراث نہیں ملے  
کیسے حاصل ہو جائے گی۔

ایک مقام پر ارشاد ہے۔

وَمَا تَحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنتُمْ  
تَعْمَلُونَ ۝

الصف: ۳۹

کا جو تم کیا کرتے تھے۔ ۳۹: ۳۷

یہ آیت وضاحت کے ساتھ یہ اعلان کر رہی ہے کہ انسان کو اس کے اپنے اعمال کے علاوہ کسی اور  
چیز کی جزا نہ ملے گی۔ اتنی وضاحت کے بعد بھی یہ دعویٰ کہ ایک کے عمل کا ثواب دوسرے کو مل  
سکتا ہے۔ یہ نہایت مہمل دعویٰ ہے اور اگر یہ دعویٰ قبول بھی کر لیا جائے تو اس آیت کی رو سے  
یہ تو تسلیم کرنا ہوگا کہ وہ ثواب لغو ہوگا کیوں کہ اس کی جزا ہرگز نہ ملے گی۔ اور جب جزا نہ ملے گی،  
تو ثواب کیا معنی رکھتا ہے۔ کیوں کہ ثواب تو نام ہے اچھی جزا کا۔ اور اس کی نفی کر دی گئی۔  
تو ایسی صورت میں وہ کوئی فرضی موہم شے ہوگی جس کا کوئی وجود نہ ہو۔

سورہ یسین میں ارشاد ہوتا ہے۔



قَالِيَوْمَ لَا تَنْفَعُكُمْ نَفْسٌ  
شَيْئًا وَلَا تَنْجِيُكُمْ إِلَٰهٌ  
مَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

پھر اس دن کسی شخص پر ذرا بھی ظلم نہ ہوگا  
اور تم کو بس (صرف) انہی کاموں کا بدلہ  
ملے گا جو تم کیا کرتے تھے۔

۵۲: ۲۶

۵۲- یٰسین

اس آیت میں بھی اسی امر کا اعادہ کیا گیا ہے۔ ساتھ ساتھ اس کی نفی بھی کی گئی کہ کسی پر  
برابر ظلم نہ کیا جائے گا۔ اور بیشتر مقامات پر اس کا اعادہ بھی کیا گیا ہے کہ یہ بھی ایک ظلم ہے کہ کسی  
کا عمل دوسرے کے سپرد کر دیا جائے۔

سورۃ السجدہ میں جنت کی نعمتوں کا حال بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ  
لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۚ  
جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أَفَنُ  
كَانَ مُؤْمِنًا كَمَثَلٍ فَاسِقًا  
لَّا يَسْتَوُونَ ۝ أَمَّا السَّادِرُ  
اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
فَلَهُمْ حَبِطَتِ السَّمَاوِي  
فَزَادَ بَٰسًا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

سو کسی کو خبر نہیں جو جو آنکھوں کی ٹھنڈک  
کا سامان ایسے لوگوں کے لئے خزانہ غیب  
میں موجود ہے۔ یہ ان کو ان کے اعمال کا صلہ  
ملا ہے تو کیا جو شخص مومن ہو گیا وہ  
اس شخص جیسا ہوجاؤ گے جو بے حکم ہو۔ وہ  
اپس میں برابر نہیں ہو سکتے جو لوگ ایمان لائے  
اور انہوں نے اچھے کام کئے۔ سوائے ہمیشہ  
کا ٹھکانہ جنتیں ہیں جو ان کے اعمال کے

بدلہ میں بطور ان کی مہمانی کے ہیں۔ ۱۹: ۱۶-۱۷

۱۹- السجدہ

جنت کی جتنی بھی نعمتیں ہیں۔ یہ سب اعمال کے عوض حاصل ہونگی۔ وہاں کی مہمانی  
بھی اسی کو حاصل ہوگی۔ جس کے پاس اپنے اعمال ہونگے۔ مانگے ہوئے اعمال سے کوئی کام  
نہ چلے گا۔

العنکبوت میں ارشاد ہے۔

اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل  
کئے۔ ہم ان کو جنت کے بالا خانوں میں  
جگہ دیں گے۔ جن کے پیچھے نہریں چلتی  
ہوں وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے۔ کام  
کرنے والوں کا کیا اچھا اجر ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرًا جَمِيعًا مِمَّا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ

النکیت ۵۸

یہ خوبصورت اور حسین بالا خانے اور یہ بل کھاتی ہوئی نہریں۔ انہی لوگوں کو حاصل ہو سکتی  
ہیں جن کے پاس اپنا اچھا عمل موجود ہو۔ کیوں کہ اسی سورت کی ابتدا میں ایک کلیہ بیان فرمایا تھا  
اور جو شخص محنت کرتا ہے وہ اپنے (نفع)  
کے لئے محنت کرتا ہے۔ درنہ اللہ تعالیٰ کو تمام  
جہاں والوں میں کسی کی حاجت نہیں! اور  
جو لوگ ایمان لاتے ہیں اور نیک کام کرتے  
ہیں۔ ہم ان کے گناہ ان سے دور کر دیں گے۔  
اور ان کے اعمال کا (استحقاق سے) زیادہ

وَمَنْ جَاهَدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ  
إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ وَالَّذِينَ  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ  
عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ  
أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

النکوت ۶۰

یعنی دنیا میں انسان جو بھی عمل انجام دیتا ہے وہ اپنی ذات کے فائدے کے لئے انجام  
دیتا ہے۔ اور عالم بقا میں اس کو اپنے اعمال ہی کے صلہ میں جزا ملے گی۔ اور جو شخص دوسرے کیلئے  
عمل انجام دے وہ تو انتہائی درجہ کا احسن ہے کہ اپنی مزدوری اپنے ملحقوں کو ملے کر دے۔  
کیوں کہ انسان کی کوشش تو اپنی ذات کے لئے ہونی چاہیے۔ لہذا جو بھی عمل انجام دیتا ہے۔  
وہ مرنے سے قبل اپنی ذات کے لئے انجام دے لے جو وقت مردوں کے پیچھے برباد کر رہے ہو،  
وہ وقت زندوں کے لئے صرف کر دے کیوں کہ زندوں کے جو حقوق تم پر عائد کئے گئے ہیں۔  
وہ بھی تمہارا عمل ہے۔ مردوں کا حق تو کفن و دفن کے علاوہ صرف اتنا ہے کہ ان کے لئے دعا  
مغفرت کی جائے۔

سورہ النمل میں ارشاد ہوتا ہے۔

هَلْ تَحْزَنُونَ اِلَّا مَا كُنْتُمْ  
تَعْمَلُونَ ۝

تم کو ان ہی عملوں کی جزا دی جا رہی ہے  
جو تم دنیا میں کیا کرتے تھے۔

۹۰:۲۷

النمل ۲۰۰

یعنی اپنے اعمال کے علاوہ کسی اور کے عمل کی جزا ملنی ایک امر محال ہے۔ کیوں کہ اگر  
اس کا امکان ہوتا تو صرف استفہامیہ یعنی حرف ھَلْ استعمال نہ کیا جاتا۔ یہ ایک سوالیہ جملہ ہے  
کہ کیا تم کو تمہارے اعمال کے علاوہ کسی اور چیز کی جزا دی جا رہی ہے؟ یہ اس امر کا ثبوت ہے  
کہ اس سوال کا جواب نفی کے علاوہ کچھ اور ممکن نہیں۔ اب ہمیں معلوم نہیں کہ اگر ہمارے  
ملاؤں سے یہ سوال ہوا تو وہ اس کا جواب اثبات میں دیں گے۔ یا نفی میں۔ یا اللہ تعالیٰ کو  
بھی کوئی روایت یا پیروں کی کوئی کہانی سنا کر قائل کرنے کی کوشش کریں گے۔  
سورہ النور میں اصحابِ عمل کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

لَيَجْزِيَنَّهُمْ اللّٰهُ اَحْسَنَ مَا عَمِلُوْا  
لَا يَزِيْدُ هُمْ مِنْ فَضْلِهٖ

اور یہ ہو گا کہ اللہ ان کو ان کے اعمال کا بہت  
ای اچھا بدلہ دے گا۔ (یعنی جنت) اور  
(علاوہ جزا کے) ان کو اپنے فضل سے اور  
بھی زیادہ دے گا۔ ۳۸:۲۷

النور ۳۸

سورہ بنی اسرائیل میں یہ مضمون ایک عجیب پیرائے میں بیان فرماتے ہیں۔

وَمَنْ اَرَادَ الْاٰخِرَةَ وَسَعٰ لَهَا سَعٰیْهَا  
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ كَانَ مِنْهُمْ  
مَشْكُوْرًا ۝

اور جو شخص آخرت کے ثواب کی نیت رکھے  
گا۔ اور اس کے لئے جیسی سعی کرنا چاہیے ویسی  
ہی سعی بھی کرے گا۔ بشرطیکہ وہ شخص مومن  
بھی ہو۔ سو ایسے لوگوں کی یہ سعی مقبول ہوگی

بنی اسرائیل ۱۹

یعنی انسان دنیا میں جو کچھ بھی سعی و محنت کرتا ہے۔ بشرطیکہ اس سے آخرت مقصود ہو

تو آخرت میں اس کی بھی سعی کام آئے گی۔ اس کے علاوہ کچھ اور کام نہ آئے گا۔ جس طرح وہ سعی وہاں کام نہ آئے گی جس کی عرض و غایت دنیا ہو، جیسے رسومات، اسی طرح دوسرے کی سعی بھی لا حاصل محض ہوگی۔ اس کا کچھ فائدہ اگر حاصل ہوگا تو سعی کرنے والے کو حاصل ہوگا نہ کہ جس کے لئے سعی کی جارہی ہے۔ جیسا کہ دنیا میں اگر کوئی شخص کسی کی ہدایت کے لئے سعی کرے تو اسے اس سعی کا اجر ملے گا لیکن جس کے لئے سعی کی جارہی ہے۔ اس کا اس کے اجر سے کوئی تعلق نہیں۔ لیکن اگر وہ ہدایت پا جاتا ہے تو جہاں اسے اپنے عمل کا اجر ملے گا وہاں سعی کرنے والے کو بھی اس کا اجر ملے گا۔ کیوں کہ اس کی بنیاد اسی نے رکھتی ہے۔ جبکہ الیصال ثواب کی صورت میں سعی کرنے والے کا عمل دوسرے کے نام کر دیا جاتا ہے۔ ایسی الہی منطق ہے جو خلاف عقل بھی ہے۔ اور خلاف کتاب اللہ بھی۔ سورۃ النحل میں ارشاد ہوتا ہے

مَا عِندَكُمْ تَنْفَعُ  
وَمَا عِندَ اللَّهِ بَاقًا  
وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا  
أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ  
مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ  
مَنْ عَمِلْ مَا لِحَاقَتِ  
ذِكْرًا أَوْ آتَى وَهْدًا  
مُؤْمِنًا فَلَنُحْيِيَنَّهُ  
حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ  
أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ  
مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ

اور جو کچھ تمہارے پاس (دنیا میں) ہے  
وہ ختم ہو جاوے گا۔ اور جو کچھ اللہ کے پاس  
ہے۔ وہ دائم رہے گا۔ اور جو لوگ ثابت قدم  
ہیں ہم ان کے پیچھے کاموں کے عوض میں  
ان کا اجر ان کو مزور دیں گے۔ جو شخص  
کوئی نیک کام کرے گا۔ خواہ مرزا ہو یا عورت  
ہو۔ بشرطیکہ صاحب ایمان ہو تو ہم اس  
شخص کو بالطف زندگی دیں گے اور  
ان کے عوض میں ان کا اجر دیں گے۔

۹۶ : ۹۵ - ۹۴

۹۶ : ۹۵ - ۹۴

یہ آیات ثابت کر رہی ہیں کہ انسان کو صرف اپنے اچھے اعمال کی جزا ملے گی خواہ وہ مرد ہو

یا مورت۔ ہاں اگر اس نے ایمان قبول نہیں کیا تو پھر کسی اچھے عمل کی جزا نہ ملے گی۔ ایسی سورت میں ایک مقام پر قریب موت اور بعد الموت کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ متقین کی اس وقت کیا کیفیت ہوگی اور ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائیگا۔

اور جو لوگ تقویٰ اختیار کرتے ہیں ان سے کہا جاتا ہے کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے۔ وہ کہتے ہیں بڑی چیز نازل فرمائی ہے۔ جن لوگوں نے نیک کام کئے ہیں ان کے لئے اس دنیا میں بھی بھلائی ہے۔ اور عالم آخرت تو اور زیادہ بہتر ہے اور وہ متقین کا اچھا گھر ہے۔ وہ گھر ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں جن میں یہ داخل ہوں گے۔ ان باغوں کے پتے سے نہریں جاری ہوں گی جس چیز کو ان کا جی چاہے گا۔ وہ وہاں ان کو ملے گی اسی طرح کاجر اللہ تعالیٰ متقین کو دلیگا۔ جن کی روح فرشتے اس حالت میں قبض کرتے ہیں کہ وہ (شرک سے) پاک ہوتے ہیں وہ فرشتے کہتے جلتے ہیں، سلام علیکم، تم جنت

وَقِيلَ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا اِمَّا اِنَّا  
اُنْزَلْ دَعَاؤُكُمْ دَعَاؤُ اَحْسِنُ اِذ  
لِّلَّذِينَ اٰخَنُوا فِیْ هٰذِهِ  
اَللّٰهُ نَبَا حَسَنَةً مَّا وَلَدْنَا  
رَءَا الْاٰخِرَةَ خَيْرًا وَّلَنِیْعَمَ  
دَارُ الْمُتَّقِیْنَ مَجْنَتْ عَدْنٍ  
یَّذُ حُنُوْنَهَا یَجْزِیْ مِنْ  
تَحْتِهَا اَلْاَنْهَارُ تُنْهَرُ مِنْهَا  
فِیْهَا مَا یَشَاءُ قَوْمٌ هَکَ ذٰلِکَ  
یَجْزِیْ اَللّٰهُ الْمُتَّقِیْنَ هَ الَّذِیْنَ  
یَنْتَوْنَ فَرَقًا مِّنْ لِّتُبَکِّسَهُ  
کَلِیْمَیْنِ یَقُولُوْنَ  
سَلَامٌ عَلَیْکُمْ ۝۱۷ دَخَلُوا الْجَنَّةَ  
بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝

۳۰ تا ۳۷ النمل ۵

میں چلے جانا اپنے اعمال کے سبب

۲۲-۲۰-۱۱۹

ان آیات میں یہ چیز بیان کی گئی کہ وہاں جو کچھ بھی ملے گا وہ انسان کے اپنے عمل

کے سبب ملے گا۔

سورہ ہود میں ارشاد ہوتا ہے

وَأَن تَكْفُرَ لِمَا تَدْعُو قِيَمَتُهُمْ رَبُّكَ

أَعْمَالُهُمْ ذَاتُهَا يَمَاعِلُون

حَنِيدٌ

ص ۱۱۱

اور بالیقین سب کے سب ایسے ہی ہیں  
کہ آپ کا رب ان کو ان کے اعمال کی جزا اور  
کا پورا پورا حصہ دے گا۔ وہ بالیقین  
ان کے سب اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے

یعنی وہاں ہر شخص کو اس کے اپنے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیا جائیگا۔ اگر بالضرورت  
کسی کو اپنا دہاں کوئی عمل یاد نہ رہے تو فکر کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ  
لوگوں کے اعمال سے خود باخبر ہے۔

سورت التوبہ میں اہل مدینہ اور اس کے قرب و جوار کے باشندوں کو کچھ ہدایات

دینے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ ہدایات اس لئے دی جا رہی ہیں کہ

يَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا

كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

اچھا بدلہ دے۔ ۱۲۱:۹

التوبہ ۱۲۱

یہ لفظ احسن خود اس امر کی شہادت دے رہا ہے کہ اس آیت اور سابقہ آیات میں گناہوں

کا کوئی ذکر نہیں۔ بلکہ تمام تر گفتگو اعمالِ حسنہ کے سلسلہ میں ہو رہی ہے کہ وہاں انسان کو صرف

اپنے اعمال کی جزا ملے گی۔ یا روں کے اعمال اس کے سپرد نہ کئے جائیں گے۔

یہ اصول جزائے اعمال کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ درجات کی بندی بھی

اپنے اعمال کے سبب ہوتی ہے۔

وَكُلِّدَ رَجَبٌ تَمَّاعِلُوا مَا

رَبُّكَ بِمَا فَلَ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝

اور ہر ایک کے لئے درجے ہیں ان کے

اعمال کے سبب اور آپ کا رب ان کے

اعمال سے بے خبر نہیں ہے۔ ۱۲۲:۶

الانعام ۱۲۲

بکر ولایت بھی انسان کے اپنے عمل پر موقوف ہے۔

لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
وَهُوَ وَبِشْهُمٍ بِمَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ

ان لوگوں کے واسطے ان کے رب کے  
پاس سلامتی کا گھر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ان  
سے محبت رکھتا ہے۔ ان کے اعمال کی وجہ

الانعام-۱۲۸ سے ۱۲۷ : ۱۲۸

یعنی اللہ کی دوستی بھی انسان کے اپنے اعمال پر موقوف ہے تو جو شخص بھی اعمال  
صالحہ انجام دیگا۔ وہ ولی اللہ ہے۔ ولی ہونے کے لئے اعمال صالحہ شرط ہیں اس کے لئے  
گیرے رنگ کے کپڑوں، لمبے لمبے جوتوں اور کراٹوں کا ڈھونگ رچانے کی ضرورت نہیں  
نہ اس کے لئے کسی پیر کا مرید ہونا ضروری ہے نہ گدی نشین ہونا۔ اور نہ تو نیرنگ گڈے  
کرنا اور نہ قبروں کی مجاہدت اختیار کرنا۔ یہ تو ایک غفنی تعلق ہے جو اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں  
سے ہوتا ہے اور جس کا علم اس دنیاوی زندگی میں بلا وہی محال ہے۔ کیوں کہ وہی کا دروازہ  
بند ہو چکا ہے۔ اسی لئے صوفیاء نے کشفواہام کے نام سے جی کے چور دروازے کھول رکھے  
ہیں تاکہ عوام کو بے وقوف بنایا جاسکے۔

جو تھے پارے میں ارشاد ہوتا ہے۔

أُولَٰئِكَ حَبْرَآؤُهُمْ مَّغْفِرَةٌ  
مِّنْ رَبِّهِمْ وَوَجَّهْتُ بَجَنَّتِ مَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا أَلَدُّهَا رُحَالِدِينَ يَتِيمًا  
وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ ۝

ان لوگوں کی جزا بخشش ہے ان کے رب  
کی طرف سے باغ ہیں کہ ان کے نیچے سے  
نہیں چلتی ہوں گی اور یہ اچھا بدلہ ہے  
ان عمل کرنے والوں کا۔

۱۳۶ : ۳

۱۳۶-آل عمران

یعنی یہ مغفرت الہیہ اور یہ جنت کی لازوال نعمتیں انسان کے اپنے ان اعمال کا صلہ ہیں  
جو اس نے اپنی دنیاوی زندگی میں انجام دیئے تھے۔ اتنی لاتعداد آیات کی موجودگی میں بھی اگر کوئی



یہ دعویٰ کرتا ہے کہ مرنے کے بعد بھی اس کے نام ثواب کے سیرنگ پارسل روانہ کئے جاسکتے ہیں تو ہم یہ کہنے پر مجبور ہوں گے کہ اس نے قرآن کو کچھ نہیں سمجھا۔ اور نہ قرآن کی کوئی قدر کی بلکہ قرآن کے مقابلے پر روایات، اندھی تقلید اور اپنی ذاتی رائے کو ترجیح دی۔

اس قسم کی تمام آیات جمع کی جائیں تو وہ سیکڑوں سے متجاوز ہوں گی۔ اور کتاب ایک طویل سفر اختیار کر لے گی۔ اس لئے ہم اسی پر اکتفا کرتے اور بطور تکمیل آخر میں سورۃ بقرہ کی ایک آیت پیش کرتے ہیں۔

اور جو بیک کام بھی اپنی بھلائی کے واسطے  
آگے جمع کرتے رہو گے حق تعالیٰ کے پاس  
پہنچ کر اسے پالو گے۔ کیوں کہ اللہ تعالیٰ  
تمہارے سب کئے ہوئے کاموں کو دیکھ  
بھال رہے ہیں۔ ۱۱۰ : ۲

وَمَا تَقْصِدُ مَنِ الْاَنْفُسُكُمْ مِّنْ  
خَيْرٍ يَّحْسُدُ لَهُ عِنْدَ اللّٰهِ  
اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

۱۱۰۔ البقرہ

یہ آیت صاف طور پر یہ بیان کر رہی ہے عالم آخرت میں صرف وہی پارسل کام آسکیں گے جو انسان اپنی اس دنیوی زندگی میں مرنے سے قبل روانہ کر چکا تھا۔ کیوں کہ انسان کے مرتے ہی اس کا دفتر لپیٹ دیا جاتا ہے۔

اب اگر کسی انسان کی بیشتر زندگی خواب غفلت میں گزری ہے تو اس کا حل یہ نہیں کہ اس کے مرنے کے بعد وارثین خود ساختہ ذرائع سے غفلت گزاری کے ازالہ کی کوشش شروع کر دیں بلکہ اس مسئلہ کو کوئی دوسرا حل نہیں کر سکتا کیونکہ یہ سکا ذاتی معاملہ ہے جس میں اخلاقی کا کسی کو حق حاصل نہیں۔ اس کا حل خود قرآن نے متعدد مقامات پر بیان کیا ہے۔

ہاں مگر جو لوگ توبہ کر لیں اور اپنے اعمال  
کی اصلاح کر لیں سو بے شک اللہ تعالیٰ  
بخشنے والے رحمت کرنے

اِنَّ الَّذِیْنَ مَاتُوا مِنْ بَعْدِ  
ذٰلِكَ وَاسْلَمُوا اَجْزَانٌ  
اِلٰلّٰهِ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ

والے ہیں۔ ۸۹ : ۳

۸۹ آل عمران



ایک اور مقام پر تفصیلی طور پر اس کی وضاحت فرماتے ہیں۔  
 اِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ  
 لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ  
 بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ  
 قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ  
 اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ  
 اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝  
 وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ  
 يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا  
 حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي  
 تُبْتُ الشُّعْنَ وَلَا الَّذِينَ يَمْوَتُونَ  
 وَهُمْ كَفَّارًا أُولَٰئِكَ أَغْتَابُهُمْ  
 عَذَابًا أَلِيمًا  
 انسا۔ ۱۴-۱۸  
 کر رکھا ہے۔ ۱۸-۱۷-۱۶

توبہ جس کا قبول کرنا اللہ کے ذمہ ہے  
 وہ تو ان ہی کی ہے جو حماقت سے کوئی  
 گناہ کر بیٹھے ہیں۔ پھر قریب ہی وقت  
 میں توبہ کر لیتے ہیں۔ سو ایسوں پر تو  
 اللہ تعالیٰ توجہ فرماتے ہیں اور غریب جانتے  
 ہیں، حکمت والے ہیں اور ایسے لوگوں کی  
 توبہ نہیں جو گناہ کرتے رہتے ہیں۔ یہاں  
 تک کہ جب ان میں سے کسی کے سامنے  
 موت ہی اکھڑی ہوئی تو کہنے لگا کہ میں  
 اب توبہ کرتا ہوں۔ اور نہ ان لوگوں کی  
 جن کی حالت کفر پر موت آجاتی ہے ان  
 لوگوں کے لئے ہم نے دردناک عذاب تیار  
 کر رکھا ہے۔

یعنی توبہ کے لئے شرطِ اول یہ ہے کہ اس میں عجلت سے کام لیا جائے موت کے  
 وقت تک اسے موخر نہ کیا جائے۔ کیوں کہ عالمِ نزع کی توبہ قبول نہیں۔ اگر کسی  
 نے توبہ کو نزع کے وقت تک موخر کر دیا تو اس کی توبہ لغو ہے۔ اس کے لئے  
 تو کفار کی طرح دردناک عذاب ہے۔ بالفاظِ دیگر توبہ کے لئے یہ ضروری ہے کہ  
 اس پر زندگی کا کچھ ایسا وقفہ بھی گزرنا چاہیے جس میں وہ اعمالِ خیر کی انجام  
 دہی کر سکے۔ جیسا کہ سابقہ آیات میں گزرا ہے کہ انسان کے گناہوں کا کفارہ  
 خود اس کے اپنے ذاتی عمل سے ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ اس کا کوئی اور

ذریعہ نہیں لہذا یہ ضروری ہے کہ جہاں گناہوں کو ترک کیا جائے وہاں نیک اعمال بھی انجام دیئے جائیں۔

یہ بھی ذہن میں رہے کہ گناہ کبیرہ اعمالِ صالحہ سے معاف نہیں ہوتے تاوقتیکہ ان سے توبہ نہ کی جائے۔ اس وقت تک یہ امید کہ دیگر اعمالِ صالحہ سے یہ معاف ہو جائیں گے۔ اس کی حیثیت خود فریبی سے زیادہ نہیں۔ ارشاد ہے۔

اگر تم ان بڑے گناہوں سے بچتے رہو گے  
جن سے تمہیں منع کیا گیا ہے۔ ہم تمہاری  
برائیاں دور کر دیں گے اور تمہیں عہدہ  
ٹھکانے میں داخل کریں گے۔

اِنْ تَجْتَنِبُوا الْكِبَارَ مَا تُهْلَوْنَ  
عَنْهُ تُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ  
وَنُدْخِلْكُمْ مِثْقَلًا  
فِي الْمَوَازِينِ

۳۱:۴

۳۱:۴

ایک مقام پر ارشاد ہے۔

اَلَّذِينَ تَابُوا وَاٰمَنُوْا وَعَمِلُوا صَالِحًا  
فَاُولٰٓئِكَ يُنۡسِئُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ  
حَسَنَاتٍ طَوَّاهُ اللّٰهُ عَنْهُمۡ رِجۡمَآءَهُمْ  
وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاِنَّهٗ  
يُتۡوَبُ اِلَى اللّٰهِ مَتَابًا

مگر جو توبہ کر لے اور ایمان لے آئے اور  
نیک کام کرنے لگے تو اللہ تعالیٰ ایسے  
لوگوں کو گناہوں کی جگہ نیکیاں عطا  
فرمائے گا۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں رحیم ہے  
اور جو شخص توبہ کرے اور نیک کام کرتا  
ہے تو وہ اللہ کی طرف خاص طور پر رجوع

کر رہا ہے۔ ۲۵:۴۰ - ۴۱

۱۱، ۱۲، ۱۳

توبہ سے متعلق قرآن میں اور بھی متعدد آیات پائی جاتی ہیں۔ اور ان سب کا  
حاصل یہ ہے کہ انسان اپنی زندگی میں گناہوں سے تائب ہو کر نیک عمل انجام دے تو  
اللہ تعالیٰ اس کی منفرت فرمائے گا۔ گویا اس عمل کا تعلق بھی دنیاوی زندگی سے ہے،

اور دیگر اعمال کی طرح یہ بھی ایک عمل ہے۔

ان تمام آیات سے نتیجہ یہی ظاہر ہوتا ہے کہ انسان کے کام صرف ہی کے اعمال ہیں۔  
دوسرے کا عمل کسی کے کام نہ آئے گا۔ علماء کرام سے میری درخواست ہے کہ اگر  
میں کسی غلط فہمی کا شکار ہوں تو وہ اپنے دلائل سے میری غلطی کا ازالہ فرمائیں۔  
اور مجھے اس سے متنبہ فرمائیں۔ اور اگر ان کے دلائل صحیح اور معقول ہوں گے  
تو میں انہیں دل و جان سے قبول کرنے کے لئے تیار ہوں۔

یہ بھی ذہن میں رہے کہ آیات قرآنیہ کا ترجمہ ہم نے از خود نہیں کیا۔ بلکہ مولوی  
اشرف علی تھانویؒ کے ترجمہ سے نقل کیا ہے۔ تاکہ ہم پر کوئی یہ الزام نادر نہ کر سکے کہ ہم نے  
ترجمہ میں غلطی سے کام لیا ہے۔ یا متعارف ترجمہ کو چھوڑ کر غیر متعارف ترجمہ اختیار کیا ہے  
اسی لئے ہم نے اپنا ذاتی ترجمہ نہیں کیا۔ اب اگر ان تراجم سے کسی کو اختلاف ہے تو اس کی  
ذمہ داری ہم پر عائد نہیں ہوتی۔

یہ ذہن میں رہے کہ ہم نے مولانا کا لفظ استعمال نہیں کیا کیونکہ ہم لفظ مولانا  
کو اللہ کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں۔ اور کسی اور کے لئے استعمال ہمارے  
نزدیک صریح کفر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ انت مولینا۔ آپ  
ہی ہمارے مولیٰ ہیں۔ لہذا اب کسی اور کو مولیٰ کہنا اللہ تعالیٰ کی مولایت  
میں شرکت ہے جو عین شرک ہے۔

## دعا برائے میت

بعض حضرات کو یہ کہتے سنا ہے کہ دعائیں ایصالِ ثواب ہے۔ بلکہ اچھے خاصے علماء سے بھی یہ بات سننے میں آئی ہے۔ یہ بات اس لئے کہی جاتی ہے کہ اپنی بے راہ روی کے لئے کچھ نہ کچھ وجہ جواز تلاش کی جاسکے اور بہت اسلامیہ کو فریب دیا جاسکے۔ حالانکہ ایصالِ ثواب سے اس کا دور کا بھی واسطہ نہیں۔ ایصالِ ثواب کا مفہوم تو یہ ہے کہ ہم اپنی اس قرآن خوانی، اپنے اس صدقے اور اپنے فلاں عمل کا اجر فلاں مردے کو اپنی مرضی سے بخشتے ہیں۔ شاید اس لئے کہ کرنے والے کے لئے یہ عمل ضرورت سے زیادہ تھا جب کہ دعائیں اللہ تعالیٰ سے یہ البتہ اور درخواست کی جاتی ہے کہ اے اللہ فلاں کی مغفرت فرمادیکھے اپنے کسی عمل کے منتقل کرنے کا دعائے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ اگر دعا اور ایصالِ ثواب ایک شے ہیں تو ایصالِ ثواب مردوں کے ساتھ ہی کیوں مخصوص سمجھا جاتا ہے جب کہ دعا زندہ اور مردہ دونوں کے لئے عام ہے۔ بلکہ ہر انسان پر یہ لازم کیا گیا ہے کہ وہ ہمہ وقت اللہ سے دعا کرتا رہے۔ خواہ اپنے لئے یا دوسروں کے لئے۔

فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ

تم خالص اعتقاد کر کے اسی کو پکارو

۶۵: ۲۰

بلکہ ایک مقام پر تو اپنے لئے دعا کرنے والوں کو عذابِ جہنم کی تنبیہ کی گئی ہے

ارشاد ہے۔

مجھ ہی کو پکارو! میں تمہاری درخواست

اَنْ عُوْنِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ

پوری کروں گا۔ جو لوگ دھرم، میری

اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ

عَنْ عِبَادَتِي سَيِّدٌ خُلُوفٍ  
جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ه

۱۰۵

اس عبادت سے گریز کرتے ہیں۔ وہ  
عنقریب ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں

۱۴ المؤمن

گئے۔ ۶۰: ۴۰

ان آیات کی رو سے دعا فرض ہے جب کہ ایصالِ ثواب کے قائلین اسے صرف  
جواز کا درجہ دیتے ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کو عبادت فرمایا ہے۔ اور عبادت  
کے لئے شرط ہے کہ وہ خاص اللہ کے لئے ہو۔ جب کہ ایصالِ ثواب عبادت ہے اور زیرِ عمل  
اللہ کی رضا کے لئے ہوتا ہے بلکہ یہ عمل خالص مردے کے لئے اور لوگوں کے دکھاوے کی خاطر  
کیا جاتا ہے تو گویا نہ یہ عبادت ہے اور نہ اس سے غرض اللہ ہے۔

اگر دعا سے ایصالِ ثواب کا جواز تلاش کرنے کی کوشش کی گئی تو ہم سے زیادہ ایصالِ ثواب  
کے قائلین کے لئے یہ دعا ایک مصیبت بن جائے گی۔ کیوں کہ دعا کی ایک قسم بد دعا بھی کہلاتی ہے۔  
اور وہ شرعاً بعض حالات میں بعض قسم کے انسانوں کے لئے جائز بھی ہے تو جب دعا اور ایصالِ ثواب  
ایک شے ہوگی تو بد دعا اور ایصالِ عذاب بھی ایک شے ہوگی، حالانکہ ہمارے علماء بد دعا کے  
جواز کے تو قائل ہیں۔ لیکن ایصالِ عذاب کے قائل نہیں جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ خود  
ان حضرات کے نزدیک ایصالِ ثواب اور شے ہے اور دعا اور شے۔

یہ بھی ذہن میں رہے کہ دعا کا حکم اولاً زندوں کے لئے ہے سلام اور جواب بھی دعا ہے۔  
ہماری بول چال میں میرِ حَمْدُكَ اللَّهُ، بَارَكَ اللَّهُ اور يُغْفِرُ اللَّهُ وغیرہ کے  
الفاظ، یہ سب دعائیں جملے ہیں۔ جو صرف زندوں کے لئے استعمال ہوتے ہیں۔ نماز میں اور بعد  
از نماز موجود دعائیں ہیں وہ بھی زندوں سے متعلق ہیں۔ کیا یہ سب کچھ ایصالِ ثواب ہے۔  
قرآن کی بیشتر دعاؤں کو۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ادعیہ مسنونہ ملاحظہ  
کیجئے تو معلوم ہوگا کہ تمام تر زندوں کی اپنی ذات سے متعلق ہیں۔ اس سے صاف ظہور  
ظاہر ہو جائے گا کہ اولاً اپنے لئے ایصالِ ثواب کیا جائے۔ بعد میں دیگر زندوں کے لئے اور

۱۰۵

مرنے والوں کا نمبر تو سب کے بعد آئے گا۔

یہی وجہ ہے کہ جہاں جہاں مرنے والوں کے لئے دعا کی تعلیم دی گئی ہے وہاں دُلا  
زندوں کی ذات کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ بعد میں ضمناً مرنے والوں کا ذکر کیا گیا اور یہ  
صورت بھی آپ کو چیدہ چیدہ دعاؤں میں نظر آئے گی۔ نہ کہ تمام دعاؤں میں۔

مثلاً حضرت نوح علیہ السلام دعا فرماتے ہیں۔

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ  
وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا  
وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
۲۸ بزم

اے میرے رب مجھ کو اور میرے ماں باپ  
کو اور جو مومن ہونے کی حالت میں میرے  
گھر میں داخل ہیں ان کو اور تمام مسلمان  
مردوں اور تمام مسلمان عورتوں کو بخش

دیجئے۔ ۲۸ : ۱

یہاں اولاً اپنی ذات کے لئے دعا ہے، بعد میں والدین کے لئے بشرطیکہ اس دعا کے  
وقت والدین کا انتقال ہو چکا ہو۔ ورنہ یہ دعا بھی خالص زندوں کے لئے ہوگی۔ لیکن  
اگر والدین کا انتقال ہو چکا تھا تب یہ دعا زندوں اور مردوں دونوں کو شامل ہوگی  
یہی طریقہ کار حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اختیار کیا۔ انہوں نے دعا کی۔

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ  
وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ  
الْحِسَابُ ۵

اے میرے رب، میری، اور میرے ماں باپ  
کی اور کل مومنین کی مغفرت کر دیجئے حساب  
قائم ہونے کے دن ۵ : ۱۴

اس میں بھی یہ احتمال ہے کہ جس وقت یہ دعا کی گئی ہو اس وقت حضرت ابراہیم علیہ  
السلام کے والدین حیات ہوں۔ کیوں کہ قرآن اس کی شہادت دے رہا ہے کہ جب انھیں  
اس کا یقین ہو گیا کہ ان کے باپ کا کفر سے ہٹنا ممکن نہیں تو وہ اس سے بے زار ہو گئے۔

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ  
يُحَرِّبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ

پھر جب ان پر یہ بات ظاہر ہو گئی کہ وہ خدا

عَدُوِّ اللَّهِ تَبَرَّأْمِنْهُ

کا دشمن ہے تو اس سے بیزار ہو گئے۔

۱۱۴: ۹

۱۱۴: ۹

اس لحاظ سے یہ دعا بھی زندوں کے ساتھ مخصوص ہوئی۔ اب قرآن میں صرف ایک دعا ایسی باقی رہ جاتی ہے جس میں مرنے والوں کے لئے ہمیں دعا کی تعلیم دی گئی ہے۔ اور وہ سورۃ حشر کی یہ دعا ہے۔

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا

اور وہ لوگ جو ان کے بعد گئے۔ وہ ان

الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ

مذکورین کے حق میں دعا کرتے ہیں کہ

وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا

ہمارے پرور و گاہم کو بغض نہ کرے۔ اور ہمارے

لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ

ان بھائیوں کو بھی جو ہم سے پہلے ایمان لا

رَوْفٌ رَحِيمٌ ۝

چکے ہیں اور ہمارے دلوں میں ایمان والوں

۱۱۴: ۱۰

کی طرف سے کینہ نہ ہونے دیجئے۔ اے

رب آپ بڑے شفیق رحیم ہیں۔ ۱۰: ۵۹

اس سے پہلی آیات میں مہاجرین و انصار کا ذکر ہے۔ اس کے بعد آنے والی نسلوں کا اور ان کی جانب سے یہ دعا نقل کر کے انھیں یہ تعلیم دی گئی کہ تم صما بر کرام اور اسلاف کے لئے دعائے مغفرت کہتے رہو۔ اور ان کی جانب سے دل میں کسی قسم کا کینہ نہ رکھو، کیوں کہ اللہ تعالیٰ بھی جانتا تھا کہ میری مخلوق میں ایک ایسا طبقہ بھی پیدا ہوگا جو مہاجرین و انصار پر بڑا کرلیگا۔ اسی لئے مومنین کو اس کے جواب میں یہ دعا تسلیم دی گئی۔ لیکن اس آیت میں بھی پہلے اپنی ذات کے لئے دعا ہے۔ اس سے صاف عیاں ہوتا ہے کہ دعا کا اصل اصول یہ ہے کہ اولاً اپنی ذات کے لئے دعا کی جائے اور بعد میں مرنے والوں کے لئے یعنی ہر صورت میں زندوں کا حق مردوں پر مقدم ہے۔ یہی اصول نماز جائزہ کی صورت میں بھی اختیار کیا گیا ہے اور دعا تسلیم دی گئی ہے۔



اللهم اغفر لحينا وميتنا ۱۰۸

شاهدنا وغائبنا وخبيرنا

وكبيرنا وذكربنا وانسانا اللهم

من احبته منا احببه

على الاسلام ومن

توفيته منا فتونه

على الايمان

اے اللہ ہمارے زندوں، ہمارے مرنے والوں،

ہمارے موجود لوگوں، ہمارے غائب لوگوں،

ہمارے محبوبوں، ہمارے بڑوں، ہمارے

مردوں اور ہماری عورتوں کی مغفرت

فرما۔ اے اللہ آپ ہم میں سے جسے زندہ

رکھیں اسے اسلام پر زندہ رکھ۔ اور جسے

ہم میں سے وفات دے دیں ایمان پر وفات دے دیں

یہ الفاظ خود اس امر کی شہادت دے رہے ہیں کہ دعائیں زندہ اور مردہ دونوں ہی

شرکیہ ہیں اور دعائیں زندوں کا حق مردوں پر مقدم ہے۔ اگر دعا اور ایصالِ ثواب ایک شے

ہیں تو اولاً زندوں کے لئے ایصال کیجئے۔ اور سب سے پہلے یہ علماء اپنے لئے ایصالِ ثواب

کی غرض سے فاتحہ خوانی کرائیں۔ یہیں اس قسم کے ایصال پر کوئی اعتراض نہ ہوگا۔ ہاں اس

ایصال میں ہمیں ضرور یاد رکھیں کہ ہماری جانب سے اس قسم کی کوئی توقع ہرگز وابستہ

نہ کریں۔

یہ یاد رکھئے کہ دعا اور شے ہے اور ایصال اور شے ہے۔ دعا بارگاہِ الہی میں درخواست

ہے۔ اور ایصالِ ثواب نام ہے اپنا ثواب دوسرے کے نام منتقل کرنے کا جیسے مکان اور زمین

منتقل کی جاتی ہے۔ دعا کے وقت نہ برادری کو جمع کیا جاتا ہے۔ نہ اس کے لئے دیگیں چڑھائی جاتی

ہیں۔ اور نہ اس کے لئے کسی دن کا تعین ہے۔ وہ تو ہمہ وقت انفرادی طور پر کی جاسکتی

ہے۔ بلکہ اس کے لئے سب سے بہتر وقت تہجد کا وقت ہے یا دورانِ نماز کا

اگر ایصال اور وعام معنی لفظ ہیں اور ان دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ تو اس سے

ہمارا تو کچھ بھی نقصان نہ ہوگا۔ لیکن ایصال کے وعویداروں کی تعمیر کردہ تمام عمارتِ زمین

بوس ہو جائے گی اور لینے کے دینے پڑ جائیں گے۔ ہم قسم کھا کر یہ بات کہہ سکتے ہیں کہ ان



ایصال پرستوں کے نزدیک بھی دعا اور ایصال میں بہت بڑا فرق ہے۔ لیکن زبان سے جو یہ دعویٰ کیا جاتا ہے وہ ڈوبتے کے لئے تنکے کا سہارا ہے۔ کیوں کہ ان کے پاس اس کے جواز کے صرف دو ہی سہارے ہیں۔ یا تو چند روایات جو مخالفت قرآنی کے باعث ناقابلِ عمل قرار پاتی ہیں۔ یا وعاکا نام لے کر عوام کو دھوکہ دینا۔

جہاں تک قرآنی دلائل کا تعلق ہے وہ ہم نے اتنی تعداد میں پیش کر دیئے ہیں کہ ان روایات پرستوں کا منہ بند کرنے کے لئے کافی ہیں۔ لیکن اگر روایات پر ہم کوئی تبصرہ کریں تو روایت پرست طبقہ ان روایات کا سہارا لے کر قرآن کی تاویل کر کے عوام کو بے وقوف بناتا رہے گا۔ اس لئے ہم آئندہ سطور میں روایات پر محدثانہ بحث کریں گے، لیکن اس بحث سے قبل ہم یہ بتانا بھی ضروری سمجھتے ہیں کہ اپریل ۱۹۸۸ء میں میرے محترم دوست سعید اللہ کاظمی صاحب نے اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے ایک مراسلہ مولوی محمد سرفراز خان صاحب شیخ الحدیث مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ کی خدمت میں ارسال کیا تھا۔ مولوی صاحب مذکور علمائے دیوبند میں مشہور ہیں اور متعدد کتابوں کے مصنف ہیں میں نے خود ان کی متعدد کتابوں سے استفادہ کیا ہے جن میں احسن الکلام اور راہِ سنت نامی کتابیں واقفًا قابلِ تعریف ہیں

مولوی صاحب نے مراسلہ کا جواب نصف عربی اور نصف اردو میں ارسال کیا اور چوں کہ میرے دوست اور رفیق کا سعید اللہ کاظمی صاحب عربی سے واقف نہیں انہوں نے مجھے اسکا جواب لکھنے کا حکم دیا۔ میں نے مولوی سرفراز صاحب کو ان کے دلائل کا جواب مختصر طور پر تحریر کیا۔ اس امید پر کہ مولوی صاحب علوم حدیث پر اچھی نگاہ رکھتے ہیں میرے ذہن پر یہ تاثر ان کی کتاب "احسن الکلام" دیکھ کر ہوا تھا۔ لیکن میں فسوس کے ساتھ یہ عرض کرنے پر مجبور ہوں کہ میرے ذہن میں ان کی علمیت کا جو تاثر قائم ہوا تھا اسے ان کے جواب نے اس حد تک مٹا دیا کہ اس کا کوئی اثر تک باقی نہیں رہا جس کا مجھے از حد افسوس

ہے اسی لئے میں نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ قارئین کی خدمت میں وہ تمام خط و کتابت بھی پیش کر دوں تاکہ قارئین کو بھی اندازہ ہو جائے کہ ہمارے علمائے حریص و صاحبِ جواب ہوتے ہیں تو وہ کس قسم کا طریقہ کار اختیار کرتے ہیں

جب سے یہ خط و کتابت ہوئی تھی۔ اس وقت سے میرے دوست سید اللہ صاحب اور دیگر اہل درس کا تقاضا تھا کہ میں اس مسئلہ پر قلم اٹھاؤں لیکن دیگر علمی کاموں کے باعث یہ ارادہ ملتوی ہوتا رہا حتیٰ کہ مئی ۱۹۸۲ء آگیا۔ یہ بھی حسن اتفاق ہے کہ مولوی سرفراز خاں صاحب کا پہلا خط ماہ مئی میں وصول ہوا۔ اور اس کے جواب میں یہ کتاب بھی مئی میں شروع کی گئی۔

آئندہ سطور میں بعض مقامات پر مولوی سرفراز صاحب کو مخاطب تصور کر کے علماء کے دلائل کا جواب دیا گیا ہے۔ ہمارے قلم سے اگر کوئی نازیبا لفظ نکل گیا ہو تو ہم اس کے لئے علماء سے بھی معذرت خواہ ہیں اور مولوی سرفراز صاحب سے بھی ہماری تحریر میں جو تنقیدی پہلو پایا جاتا ہے۔ اسکی وجہ بھی یہی خط و کتابت ہے۔ اور ہم اس پر مجبور بھی ہیں۔ اس لئے کہ یہ دین کا معاملہ ہے ورنہ ذاتی طور پر ان حضرات سے ہمیں کوئی رنجش نہیں بلکہ اگر دین کا معاملہ نہ ہوتا تو ان کا یہ کتاب تحریر کرتے اور نہ یہ مراسلت شائع کرتے۔

آخر میں یہ بھی عرض کر دوں کہ مولوی سرفراز صاحب وہ پہلی ہستی ہیں جنہوں نے مجھ پر بلا دلیل منکر حدیث ہونے کا الزام لگایا۔ ورنہ آج تک علماء دیوبند میں سے کسی نے بھی مجھ پر یہ الزام قائم نہ کیا تھا۔ حتیٰ کہ میری متعدد کتابوں پر علامہ طغرا احمد ثانی مرحوم، مفتی اعظم مفتی شفیع صاحب مرحوم، علامہ محمد یوسف بنوری مرحوم اور دیگر علماء کی تقریظات شائع شدہ موجود ہیں۔ ان حضرات نے جہاں میری تحریرات سے اتفاق کیا ہے وہاں میرے لئے دعا خیر بھی فرمائی ہے۔

مجھ پر یہ الزام کہاں تک عائد ہوتا ہے یہ تو قارئین آئندہ سطور میں خود ملاحظہ فرمائیں گے لیکن میں اللہ کو حاضر و ناظر تسلیم کرتے ہوئے یہ بات کہنے کے لئے تیار ہوں کہ میرے ذہن کے کسی

گوشہ میں کبھی بھی یہ سنا نہیں سمایا۔ لیکن جس روایت کو خود متقدمین اور محدثین نے مجروح قرار دیا ہو۔ میں اس پر اپنے ایمان کی بنیاد قطعاً قائم نہیں کر سکتا۔ اور نہ کسی صورت میں حد کو قرآن پر ترجیح دے سکتا ہوں۔

ہاں مجھے اپنے علماء سے یہ شکایت ضرور ہے کہ جب فروعی مسائل کا معاملہ آتا ہے مثلاً فاتحہ خلف الامام، آمین بالجہر، رفع یدین اور آٹھ رکعت تراویح اس وقت تو ہمارے علماء خواہ وہ مقلد ہوں یا غیر مقلد، رجال اور جرح و تعدیل کے سب دفتر کھول کر بیٹھ جاتے ہیں۔ اور صحیح سے صحیح روایت پر بھی تنقید جائز ہوتی ہے۔ لیکن دیگر مسائل میں یہ حرمت کا درجہ اختیار کر لیتی ہے۔ لہذا کچھ تو انصاف سے کام لیجئے۔

اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگر یہ حضرات کسی روایت پر بحث کریں تو وہ قطعاً جائز، لیکن اگر ان کی لابی سے باہر کا کوئی فرد تنقید کرے تو وہ مجرم۔ اس کا فیصلہ تو اللہ کے روبرو ہوگا کہ ہم میں سے مجرم کون ہے۔ ہم نے اب تک کسی روایت پر اس وقت تک تنقید نہیں کی، جب تک اس پر ابتدائی دور کے محدثین نے تنقید نہ کی ہو، ہم اسلاف کے طریقہ کار سے آج تک ایک قدم باہر نہیں گئے۔ اندرون خانہ ہمارے علماء کیا کیا کاروائی کر رہے ہیں۔ اور اپنی من مانی کارروائیوں کے لئے کیا طریقے اختیار کرتے ہیں۔ ہم اس کپڑا کرنا نہیں چاہتے۔ اس لئے کہ علماء نے اولاً تو اپنے اس طرز عمل سے عوام میں خود ہی اپنا تاثر قہقہہ کر دیا ہے۔ اور ہم یہ قطعاً پسند نہیں کرتے کہ بچا کچھا تاثر بھی ختم ہو کر رہ جائے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ سب کو ہدایت عطا فرمائے۔ آمین۔

## مراسلت

محترمی و مکرمی جناب مولوی سرفراز خان صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جناب کی کتاب ”راہ سنت مطالعو میں ہے، نہایت کارآمد کتاب ہے جس سے مسائل سمجھنے اور سمجھانے میں بڑی مدد ملتی ہے۔ لیکن اس میں ایک مسئلہ ایسا بھی درج ہے جو کہ خلش کا باعث بنا ہوا ہے۔ اور جسے عقل تسلیم کرنے سے گریزاں ہے۔ والا جناب نے، تحریر فرمایا ہے کہ مالی عبادت کا ثواب میت کو ایصال کیا جاسکتا ہے۔ اور وہ میت کو پہنچتا ہے یعنی عمل ہم کریں اور ہماری فرمائش پر اللہ تعالیٰ کے یہاں ثواب کسی مردے کے کھاتے میں لکھا جائے تاکہ گناہوں کے مقابلے میں ثواب کا تناسب زیادہ سے زیادہ ہو جائے اور وہ منفرت کا حقدار بن جائے۔ دل کو اطمینان اس لئے بھی نہیں ہو رہا ہے کہ قرآن مجید میں کہیں بھی ایصال ثواب کا ذکر نہیں ملتا۔ بلکہ یہ ملتا ہے کہ ایک کا بوجھ دوسرا نہ اٹھائے گا۔ قیامت میں کوئی کسی کے کام نہ آئے گا۔ اور یہ کہ صرف ہمارے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ بلکہ زیادہ دیا جائے گا۔

ناقص معلومات کے مطابق احادیث مبارکہ میں کہیں بھی صراحتاً ثواب کی منتقلی بیان نہیں کی گئی۔ جن طریقوں سے ہم مردوں کے نام ایصال ثواب کرتے ہیں۔ ان طریقوں کا استعمال نہ تو صحابہ کرام میں پایا جاتا ہے اور نہ تابعین و تبع تابعین اور بعد کے لوگوں میں ملک عرب میں تو ایصال ثواب کا طریقہ نہ پہلے کبھی رائج رہا ہے اور نہ اب ہے۔ اتنے

مفید عمل سے اہل عرب کا ناواقف رہنا تعجب خیز سی بات ہے۔ یہ بھی ممکن نہیں کہ یہ حضرات واقف تو ہوں لیکن عمل کوئی نہ کرتا ہو۔ اگر ہم ایصالِ ثواب کے اصول کو صحیح تسلیم کر لیتے ہیں تو پھر یہیں یہ بھی ماننا پڑے گا کہ گناہ بھی ایصال ہو سکتے ہیں۔ ایسی صورت میں مردوں کو جنت و دوزخ میں داخل کرنا ہماری اختیاری بات ہو جائے گی۔ کیا یہ اللہ تعالیٰ پر دباؤ ڈالنا نہ کہلانے کا کہ ایصالِ ثواب کے ذریعہ میزانِ عدل میں نیکیوں کی بھرمار کر کے اللہ تعالیٰ کو مغفرت پر مجبور کیا جائے۔ یہ منطق بھی سمجھ میں نہیں آرہی ہے کہ اگر مالی عبادت کا ثواب منتقل کیا جاسکتا ہے تو بدنی عبادت کا کیوں منتقل نہیں کیا جاسکتا۔

اس مسئلہ میں آپ جیسے بعض علماء سے جو کچھ سننے میں آیا ہے ”اس سے اور ان افادہ کے مضامین سے جو عام طور پر تائیدِ آپیش کی جاتی ہیں۔ پتہ صرف اس قدر چل رہا ہے کہ میت کو دوسروں کے اعمال کا فائدہ صرف اسی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے جبکہ ان افعال میں میت کی کسی نہ کسی طرح شرکت رہی ہو۔ مثلاً مرنے والا وصیت کر گیا ہو۔ یا نیت کی ہو۔ لیکن عمل نہ کر سکا ہو اور فوت ہو گیا ہو جس کی تکمیل ورثاء وغیرہ نے مردے کے مال سے کر دی ہو۔ چنانچہ سعد بن عبادہؓ والی حدیث جسکو عموماً سند کے طور پر پیش کیا جاتا ہے۔ اسی قسم کی ہے۔ ان کی والدہ نے مال خرچ کرنے کی نیت کی تھی۔ وہ ارادہ پورا کرنے سے قبل فوت ہو گئیں حضور نے ان کے ابن ارادے کو اللہ کا قرض قرار دیا۔ چون کہ قرض کی ادائیگی ورثاء کے ذمہ لازم ہوتی ہے۔ اس لئے من جانب والدہ کنواں کھودنے وغیرہ کی اجازت دیدی گئی منت والدہ کی تھی، مال بھی انہیں کا چھوڑا ہوا تھا۔ والدہ کی جانب سے صرف کنواں کھودنے یا کھدوانے کا کام حضرت سعد بن عبادہؓ نے انجام دیا۔ ایک حدیث مبارکہ ایسی بھی نظر سے گذری ہے جس میں یہ دوزخ ہے کہ صحابہ نے حضور اکرمؐ سے دریافت فرمایا کہ ہم اپنے مرنے والوں کو کس طرح فائدہ پہنچا سکتے ہیں تو جواب یہ رحمت فرمایا گیا کہ دعائے مغفرت کی جائے۔ اس سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ

ایصالِ ثواب فائدہ مند عمل ہرگز نہیں ہے۔ فائدہ مند ہوتا تو حضور ضرور ارشاد فرماتے  
سو دند ہوتے ہوئے بیان ذکرنا۔ اخفائے دین بن جائیگا۔ جو کہ ایک نبی سے ممکن نہیں  
دریں حالات اس سلسلہ میں جو تشویش پیدا ہو گئی ہے۔ براہ کرم اس کو قرآن و  
احادیث صحیحہ کی روشنی میں رفع فرمائیں۔ اور صحیح صورت حال سے روشناس کرائیں  
تو نوازش ہوگی۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے گا

والسلام  
بندہ عاصی  
سید الشہ کاظمی

نقل خط من جانب مولوی سرفراز خان صاحب شیخ الحدیث  
مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ

باسمہ سجاد و تعالیٰ۔

من جانب ابن الزاہد۔

صاحب ام بركاتہم

الی محترم المقام جناب

وعلیکم وعلی من لدیکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اپکا طویل گرامی نامہ موصول ہوا، یاد آوری، کرم فرمائی، حسن ظنی اور ذرہ نوازی

کاتہ دل سے مد شکریہ، ورنہ من آنم کہ من وانم

محترم۔ راقم ایتم بے مد مصروف رہتا ہے اور بڑھاپا اور علالت اس پر مستزاد ہے

مسائل کے جوابات ادارے کے مفتی صاحب ہی لکھا کرتے ہیں، اس وقت وہ یہاں موجود نہیں ہیں۔ چھٹی پر گھر گئے ہوئے ہیں، اس لئے راقم انیم ہی چند اشادات کئے دیتا ہے۔ آپ نے بزمِ خلیش احادیث سے ایصالِ ثواب کی ثابت شدہ حبلہ صورتوں کی یہ فرما کر پیش بندی کر دی ہے کہ وصیت وغیرہ نہ ہو، معاف رکھنا اس طرح کی قیود لگا کر مطالبہ کرنے سے قرآنِ کریم اور صحیح حدیث سے یکجا کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ثابت کرنا بھی مشکل ہو جائے گا۔ ہم نے قرآنِ کریم اور حدیث شریف کے علاوہ اُمت کے مسائل کو بھی دیکھا ہے۔ ہاں ہمہ وصیت کے بغیر بھی ایصالِ ثواب کا ثبوت صحیح احادیث میں موجود و مذکور ہے۔ چنانچہ حافظ ابن القیم تحریر فرماتے ہیں۔

واما وصول ثواب الصدقات  
الصالحین عن عائشہ رضی  
اللہ تعالیٰ عنہا ان دجلا قال یا  
رسول اللہ ان اهل فکلت  
نفسها ولم توصوا و اهلها لم  
تکلمت تصدقت اهلها اجر  
ان تصدقت عنها قال نعم

اور صدقہ کے ثواب کا پہنچنا صحیحین  
میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے  
مروی ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا  
یا رسول اللہ میری ماں اچانک مرنے  
اس نے کوئی وصیت نہ کی تھی اور میرا  
گمان ہے کہ اگر وہ کلام کرتی تو صدقہ ضرور  
کرتی۔ اگر میں اس کی جانب سے صدقہ  
کروں، کیا اسے اجر ملے گا۔ آپ نے  
فرمایا ہاں۔

اس روایت میں تصریح ہے کہ متوفی نے وصیت نہیں کی تھی صرف زندہ  
بزرگ اپنی رائے اور ظن کا ذکر فرما رہے ہیں۔ لیکن ہاں ہمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم نے نعم فرما کر اس کا اثبات فرمایا۔

وفی صحیح مسلم عن ابی ہریرۃ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے مروی ہے



ان رجلا قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ابی مات و ترک مالک و لم یومض فہل یکنی عنہ ان تصدق عنہ قال نعم - کتاب الروح ص ۱۳۵

کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرا باپ مر گیا ہے۔ اور اس نے ماں چھوڑا ہے۔ لیکن کوئی وصیت نہیں کی اگر میں اس کی جانب سے صدقہ کروں۔ کیا اس جانب سے وہ کافی ہوگا۔ آپ نے فرمایا۔ ہاں اس صحیح روایت میں بھی تصریح ہے کہ مرنے والے نے وصیت نہیں کی تھی۔ اور زندہ اس کی طرف سے صدقہ کرنا چاہتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا اثبات فرمایا۔

شکوہ ۱۲۸ میں منہاج، ابوداؤد، ابن ماجہ، ترمذی، اور دارمی کے حوالے سے روایت ہے کہ آپ دو منیڑھے قربان کیا کرتے تھے۔ ایک اپنی طرف سے اور ایک امت کے ان افراد کی طرف سے جو قربانی نہیں کر سکتے تھے بعض الفاظ یہ ہیں۔

اللہم هذا عنی وعنہم  
اے اللہ یہ میری جانب سے اور میری امت کے ان لوگوں کی جانب سے جنہوں نے قربانی نہیں کی۔

اور اس میں بجز ایصال ثواب کے اور کچھ نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ دعوات صالحات میں نہ بھولیں۔ بفضلہ تعالیٰ راقم اشیم بھی دعا گو ہے۔ والسلام

۲۲ جمادی الاخریٰ سنہ ۱۴۲۷ھ

احقر ابوالزاد محمد سرفراز گلگڑ

۸ مئی ۱۹۸۰



## الجواب

من جانب حبیب الرحمان کاندھلوی  
 الی محترم المقام جناب مولوی سرفراز صاحب دَامِ فِیْضِهِ  
 بِسْمِہِ سَجَّادِہِ دَعْوَالِی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ایصالِ ثواب کے سلسلہ میں آنجناب کا گرامی نامہ موصول ہوا۔ آنجناب نے از خود جو جواب  
 تحریر فرمایا اس سے مجھے مسرت حاصل ہوئی۔ اس لئے کہ فدوی کی غرض تحقیق ہے حصولِ  
 فتویٰ نہیں اس لئے کہ میرے نزدیک اصل مفتی انسان کا قلب سلیم ہے۔ بشرطیکہ انسان،  
 صاحبِ علم ہو کیوں کہ ارشادِ رسول ہے۔

دع ما یریک الی مالایہ  
 جو چیز تجھے شک میں ڈالے اسے چھوڑ کر وہ  
 بیک  
 چیز اختیار کر جو شک میں نہ ڈالتی ہو۔  
 اور

اتق ما حاک فی الصدس  
 جو بات دل میں کھٹکے اس سے بچ  
 آنجناب بھی اس بات کا بخوبی علم رکھتے ہیں کہ علماء نے زیادہ سے زیادہ ایصالِ ثواب  
 کا جواز ثابت کیا ہے۔ کوئی شخص بھی اس کے وجوب یا سنت کا قائل نہیں اور یہ بھی آپ کے علم  
 میں ہے کہ اگر کسی شے کے سنت اور بدعت ہونے میں اختلاف ہو تو اسے بدعت ہی تصور  
 کیا جائے گا، اور اس اصول کو آنجناب نے ”راہِ سنت“ میں بیان فرمایا اس اصول سے بہت سے  
 مسائل بھی حل فرمائے ہیں۔

یہ بھی آپ کے علم میں ہے کہ کلام اللہ میں ایصالِ ثواب کا اشارہ مک نہیں پایا جاتا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے ثواب و جزا کو انسان کے اپنے ذاتی عمل پر موقوف فرمایا ہے۔ ارشاد ہے۔

حِزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

یہ ان کے اعمال کی جزا ہے۔

لَمَّا مَا كَسَبْتُمْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ

ان کے لئے ان کی کمائی ہے۔ اور تمہارے لئے

البقرہ ۱۶۸

تمہاری کمائی۔ ۲ : ۱۶۸

وَلَا تَحْزَنْ زِنَ الْاَيَّامِ كُنتُمْ

اور تم جزا نہیں دیئے جاؤ گے۔ مگر ان اعمال کی

تَعْمَلُونَ ۝ اٰیٰتِ ۵۴

جو تم کیا کرتے تھے۔ ۵۴ : ۲۶

یہ تمام آیات عام ہیں اور خبرِ واحد کے ذریعے قرآن کی تخصیصِ احسان کے نزدیک قطعاً جائز نہیں بلکہ ان کے نزدیک یہ تخصیص بھی ایک قسم کا نسخہ ہے۔ اور خبرِ واحد کے ذریعے قرآن کو نسخہ نہیں کیا جاسکتا۔

جہاں تک تعامل کا مسئلہ ہے تو اگر صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین کا اس پر تعامل ہوتا تو مجھے اس دلیل کے قبول کرنے میں کوئی اشتباہ واقع نہ ہوتا۔ لیکن مجھے اس میں ان حضرات کا کوئی تعامل نظر نہیں آتا۔ اور موجودہ دور میں اسے ایک لازمہ دین تصور کر لیا گیا ہے جس کے غالباً آنجناب بھی قائل نہ ہوں گے۔

جہاں تک آپ کی بیان کردہ احادیث کا تعلق ہے تو اس میں سب سے بہترین حدیث حضرت عائشہؓ کی ہے جو اکثر کتب حدیث میں مروی ہے۔ لیکن اس حدیث کے جو الفاظ آنجناب نے نقل فرمائے ہیں وہ قابلِ غور ہیں۔ اس لئے کہ امام مالک اور امام بخاری نے اس روایت کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

عَرُ عَائِشَةُ اَنْ رَّجُلًا قَالَ

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے رسول

لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری

وَسَلَّمَ اِنْ اَصْحٰى اَفْتَلَتُ نَفْسَهَا

ماں اچانک مر گئی اور میرا خیال ہے کہ اگر اسے

واراھا نو تکلمت قصدت کلام کرنے کا موقع ملتا تو وہ صدقہ کرتی کیا میں  
 اذنا صدق عنہا قال رسول اسکی طرف سے صدقہ کر سکتا ہوں۔ آپ نے فرمایا  
 اللہ صلی علیہ وسلم نعم ”ہاں“

صحیح بخاری جلد اول ۲۸۶، مؤطا مع کشف المغطاء ۱۳۸

امام مالک اور امام بخاری کی روایت میں یہ الفاظ قطعاً نہیں پائے جاتے کہ  
 مرنے والی نے کوئی وصیت نہیں کی تھی۔ بلکہ مذکورہ الفاظ سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگرچہ  
 اچانک موت کے باعث وہ مر گئیں۔ لیکن اگر انہیں موقع ملتا تو ضرور وصیت کرتیں۔ ان  
 کے صاحبزادے کو یہ تخمین کیسے پیدا ہوا۔ ظاہر ہے کہ اس کا کچھ نہ کچھ پس منظر ہو گا۔ اور  
 کچھ نہ کچھ اس کے اسباب مفروضہ پائے جاتے ہوں گے۔ ممکن ہے کہ انہوں نے اپنی زندگی  
 میں اسکا تذکرہ کیا ہو۔ اور آپ ہی کا پیش کردہ اصول ہے۔

صاحب البیت ادبی مافیہ گھر والا گھر کے حالات کو زیادہ جانتا ہے۔  
 ثواب اس نیت کو صاحبزادے علی جامہ پہناتا چاہتے ہوں۔ اسی لئے یہ الفاظ  
 کہنے پر محبوب ہوئے ”کہ اگر میری“ ماں کو موقع ملتا تو ضرور صدقہ کرتیں۔ اس صورت میں  
 یہ عمل ان کی والدہ کا سمجھا جائیگا۔

امام مالک نے جو الفاظ روایت کئے ہیں وہی الفاظ امام حماد بن زید، امام یحییٰ بن  
 سید القطان، علی بن مسہر، شعیب بن اسحاق، روح بن القاسم اور جعفر بن عون  
 بھی بیان کر رہے ہیں۔ اور آنجناب نے ابن القیم کے حوالہ سے جو الفاظ نقل کئے ہیں۔ وہ  
 صرف ابواسامہ کی روایت کے الفاظ ہیں۔ جو تمام روایات کی روایت کے خلاف ہیں اتفاق  
 سے ابواسامہ مدلس ہے اور آخر عمر میں وہ دوسروں کی کتابوں سے روایات بیان  
 کرنے لگا تھا۔ اور اگر یہ ثقہ بھی ہو، تب بھی امام مالک، حماد بن زید اور یحییٰ بن القطان  
 جیسے ہستیوں کے مقابلے میں اس کی روایت کسی صورت میں حجت نہیں ہو سکتی

کیوں کہ ایک ثقہ راوی جب اپنے سے زیادہ ثقہ راویوں کی مخالفت کرے تو وہ روایت منکر کہلاتی ہے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ آنجناب نے اس حدیث کی خود تحقیق نہیں فرمائی۔ بلکہ مقلدانہ طور پر کلیتہً علامہ ابن القیم کے حوالہ پر اعتماد فرمایا۔ اس حدیث میں ایک غور طلب امر یہ بھی ہے کہ شعیب اور جعفر بن عون تو یہ الفاظ نقل کر رہے ہیں۔

افلہا اجر کیا اے اجر ملے گا؟

جب کہ بقول امام مسلم بقیہ تمام روایات کے یہ الفاظ ہیں۔

افلی اجر کیا مجھے اجر ملے گا؟

ایسی صورت میں اس حدیث کا الیہ الٰہ ثواب سے دور کا بھی کوئی تعلق نہیں رہتا

بلکہ وارث اپنے اجر کے لئے یہ عمل کر رہا ہے۔

جہاں تک حدیث ابو ہریرہؓ کا تعلق ہے تو یہ حدیث مسلم و نسائی وغیرہ میں موجود

ہے۔ لیکن ان کتابوں میں آپکا پیش کردہ یہ جملہ

فہل یکفی عنہ کیا یہ صدق اس کی طرف سے کافی ہوگا۔

ہرگز نہیں ہے بلکہ اس کے بجائے یہ الفاظ ہیں

فہل یکفر عنہ ان الصدق اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں۔ کیا یہ

اس کی طرف سے کفارہ ہو جائے گا۔

علامہ ابن القیم کی یہ دوسری بھول ہے اور ان دونوں الفاظ کے مفہوم میں نیز نہ

آسمان کا فرق ہے۔ یہ الفاظ تو یہ ثابت کر رہے ہیں کہ کسی کفارے کا معاملہ تھا۔

جو مرنے والے کے ذمہ واقع ہو گیا تھا۔ لیکن راوی صحیح طور پر اس واقعہ کو نقل

نہ کر سکا۔

نیز اس حدیث کے راوی علامہ ابن عبد الرحمن کے بارے میں محدثین کا اختلاف

ہے۔ بعض اسے ثقہ اور بعض ضعیف کہتے ہیں۔ لیکن اس کی بیان کردہ حدیث کو کوئی حجت نہیں مانتا۔ ایسی صورت میں یہ حدیث قطعاً دلیل نہیں بن سکتی۔ اور علماء کے علاوہ کوئی اسے روایت نہیں کرتا۔

ربانی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا امت کی جانب سے قربانی۔ اسے بھی قطعاً ایصالِ ثواب نہیں کہا جاسکتا۔ کیونکہ اس قربانی میں زندہ افراد بھی شامل ہیں۔ اور اربوں ایسے افراد بھی شامل ہیں جو اس وقت عالم وجود میں نہ گئے تھے۔ بلکہ اس میں ایسے لاتعداد افراد بھی داخل ہیں جو تاحال ظہور پذیر نہیں ہوئے۔ اور اس کا کوئی قائل نہیں کہ زندہ افراد یا پیدا ہونے والی نسلوں کو بھی ایصالِ ثواب کیا جاسکتا ہے۔ ہاں شیعوں کے بقول جعفر بن محمد نے اپنی ہی زندگی میں اپنا کونڈا کرا لیا تھا۔ اگرچہ سنہ ۹۰۳ھ تک کسی نے بھی ان کی سنت پر عمل نہیں کیا۔ سنہ ۱۹۰۳ھ میں امیر مینیائی کے خاندان کے ایک فرد نے یہ کہانی وضع کر کے جعفر بن محمد کی جانب منسوب کر دی۔ کیا ان دونوں صورتوں یعنی زندوں کے لئے ایصالِ ثواب اور آنے والی نسلوں کے لئے ایصالِ ثواب پر بھی تعامل پایا جاتا ہے؟ اس صورت میں اس حدیث کا ایصالِ ثواب سے کیا تعلق ہے۔ وہ ہماری سمجھ سے باہر ہے۔

حنظلہ نے امت کے ان افراد کی جانب سے جو قربانی نہ کر سکیں اس لئے قربانی ادا فرمائی کہ حضور پوری امت کے دلی اور داشت تھے۔ ارشاد الہی ہے :-

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ  
أَنْفُسِهِمْ ۚ الْأَحْزَابُ ۶  
نبی مومنین کے ان کی جانوں سے زیادہ  
حقدار ہیں۔ ۶:۳۳

اور حدیث میں بھی ہے  
إِنَّا أَوْلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْغَنَمِ  
میں مومنین کا ان کی جانوں سے زیادہ  
حقدار ہوں

یہی وجہ ہے کہ آپ نے ہر اس شخص کا قرضہ اپنے ذمہ لے لیا تھا۔ جو مقروض  
مرا ہوا اور مرتے وقت کچھ مال نہ چھوڑا ہوا، اسی طرح جن لوگوں نے قربانی نہیں کی یا  
اُندہ قربانی نہ کر سکیں۔ ان کی ذمہ داری بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ذمہ لیتے ہوئے  
بطور نیابت ان سب کی جانب سے قربانی ادا فرمائی۔ کیوں کہ آپ امت کے باپ تھے  
ویسے بھی آنجناب نے اس روایت کو نقل کرنے میں دو منالطے کھائے ہیں۔

اول بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل زندگی میں صرف ایک بار انجام دیا تھا  
نہ کہ ہر سال جیسا کہ آپؐ دعویٰ کیا ہے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اُندہ آپ ہر سال کا بہاؤ  
بنا کر بیسوں اور عرسوں کو بھی دین میں داخل فرمائیں گے۔ حضرت جابر کے الفاظ ہیں،  
شہدت مع رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم الا صلی فی  
المصلی فلما قضی خطبہ

نزل من منبرہ واتی بکیش قدح

وَسَوَّلَ لَنَسْهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ

وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهِ!

اَكْبَرُ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ

يَضْحَكُ مِنْ امْتِي

ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲ ترمذی ج ۱ ص ۲۱۹

آنجناب کی دوسری غلطی یہ ہے کہ جس سال یہ قربانی انجام دی  
گئی۔ اس سال صرف ایک منڈھا ذبح کیا گیا تھا۔ اور یہ منڈھا آپؐ نے اپنی اور امت کو  
ان افراد کی جانب سے قربان کیا جو قربانی نہ کر سکیں جیسا کہ خط کشیدہ الفاظ سے  
عیاں ہے۔ اور ابن ماجہ کی جن روایات میں دو منڈھوں کا ذکر ہے۔ یہ ہمیشہ

امت کی جانب سے قربانی کا ذکر ہے۔ وہ تو اپنے منفع کے باعث قابل اعتنا بھی نہیں۔ صحابہ کرام اور ائمہ فقہاء و محدثین نے اس حدیث سے جو نتیجہ اخذ کیا ہے وہ آپ کے اخذ کردہ نتیجے کے بالکل خلاف ہے۔ امام ترمذی وغیرہ نے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

کان الرجل یضیی بالشاة عنہ  
وعن اهل بیتہ فی کلون و  
یطعون حتی تباهی الناس  
فصار کاتری  
اومی اپنی اور اپنے گھروالوں کی جانب سے  
ایک بکری ذبح کیا کرتا تھا۔ اسے خود بھی  
کھاتے اور دوسروں کو بھی کھلاتے۔ حتیٰ  
کہ لوگ قربانی پر فخر کرنے لگے۔ اب صورت  
حال تم خود دیکھ رہے ہو۔

اس کے بعد امام ترمذی فرماتے ہیں۔

والعمل علی ہذا بعض اهل العلم  
وهو قول احمد واسحاق واحجا  
بحدیث النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم انہ صحی بکبش  
فقال ہذا تمن لم یضمن  
امتی  
اور اسی حدیث پر بعض علماء کا عمل ہے یہی  
قول ہے امام احمد بن حنبل اور امام اسحق  
بن راہویہ کا اور انہوں نے بطور دلیل  
یہ حدیث پیش کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ایک مینڈھا قربان کیا۔ اور فرمایا  
یہ میری اور امت کے ان افراد کی جانب سے  
ہے جنہوں نے قربانی نہیں کی۔

ترمذی ج ۱ ص ۲۱۴

گویا ان حضرات نے اس حدیث سے ایصال ثواب کے بجائے پورے گھر  
کی جانب سے ایک قربانی کا جواز ثابت کیا۔ ایسی صورت میں اس حدیث سے ایصال  
ثواب ثابت کرنا کیسے درست ہوگا۔ جب کہ صحابہ کرام ایک ہی جانور میں اپنے گھروالوں  
کو بھی شامل کر لیا کرتے تھے تو کیا وہ اپنے زندہ گھروالوں کے لئے ایصال ثواب کیا

کرتے تھے۔ بینوا تو جزوا

والسلام  
حبیب الرحمن کاندھلوی

جواب منجانب مولوی محمد سرفراز صاحب

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ

منجانب ابی الزہد

الیٰ محترم المقام جناب ... .. زید لطفہ

ہدیہ مسنونہ اسلام کے بعد گزارش ہے کہ آپ نے محض الحجاؤ کا طریق اور منکرین  
حدیث کا ذہن جس طرح پہلے خط میں اختیار کیا تھا، آپ کے اسی جواب کی جو جناب محترم  
کاندھلوی صاحب کے نام سے ارسال کیا گیا ہے۔ توقع تھی کہ جب الگ الگ سیاق کی  
تمام حدیثوں کو نوٹ مروت کر اپنی مرضی کی زنجیر سے جکڑ دیا جائے اور صحیحین کے مسلم  
اور فقہ راویوں میں کیرے نکالے جائیں۔ اور اکابر کے دامن کو ترک کر دیا جائے  
اور اپنی تحقیق اور قلم ہی پر بھروسہ ہو۔ اور اعجاب کل ذی رائی برائے کا مظاہرہ ہو  
تو معاف رکھنا قرآن و حدیث سے کلمہ تو جید بھی یکجا ثابت کرنا کار دارد  
چوں کہ راقم معر اور علیل ہے اور یکم شعبان سے آخر رمضان دورہ تفسیر  
بھی بفضلہ تعالیٰ ہوتا ہے۔ اور فرصت بالکل نہیں ملتی۔ اس لئے آپ کسی فارغ  
البال سے رابطہ قائم کر لیں تاکہ وہ آپ سے الجھتا رہے۔ راقم ایشم بالکل معذور ہے  
اور آئندہ آپ کے کسی خط کا جواب نہیں دیگا۔ انشاء اللہ العزیز نیک دعاؤں میں  
نہ بھولیں۔ راقم بھی دعا گو ہے۔



والسلام

من جانب ابی الزاہد محمد سرفراز از گلکھڑ - ۳۰ رجب سنہ ۱۴۰۸ھ

۱۴ جون سنہ ۱۹۸۷ء

ان خطوط سے قارئین کرام کو اندازہ ہو گیا ہو گا کہ اصل سوالات سے مولوی سرفراز صاحب نے کس طرح راہ فرار اختیار کی ہے۔ جواب نہ ہونے کی صورت میں ہم پر الزامات کی پوچھا کر دی۔ اور ہم پر یہ الزام قائم کر دیا کہ ہم بخاری مسلم کے ثقہ راویوں میں کیڑے نکالتے ہیں۔ حالانکہ خود مولوی سرفراز نے اپنی کتاب ”احسن الکلام“ میں مسلم کے متعدد راویوں میں کیڑے نکالے ہیں۔ اور امام بخاری کو بھی ہدف بنایا ہے بلکہ محاورے سے ہٹ کر انہوں نے امام بخاری کی ذات میں اچھے خاصے کیڑے بھر دیئے ہیں۔ حیرت ہے کہ جو کام ان کے لئے جائز ہے وہ ہمارے لئے حرام ہے تفصیلی جوابات تو آپ آئندہ صفحات میں ملاحظہ کریں گے، لیکن میں قارئین کی اس جانب توجہ دلانا ضروری سمجھتا ہوں کہ مولوی صاحب مذکور نے کیڑے نکالنے کا محاورہ اتفاقاً کسی سے سن لیا ہو گا۔ ورنہ فارغ البال ہونا اور بالکل معذور ہونا یہ بھی محاورات ہیں۔ جن کا مولوی صاحب نے قطعاً غلط استعمال کیا ہے۔ معذور تو اس شخص کو کہا جاتا ہے۔ جس کے ہاتھ پاؤں جواب دیدیں بمصروف کے معنی میں معذور استعمال نہیں ہوتا۔ اور فارغ البال اس شخص کو کہا جاتا ہے۔ جس کے بیوی بچے نہ ہوں غیر مصروف انسان کو فارغ البال نہیں کہتے۔

خط کی ابتدا میں مولوی صاحب نے زید لطف لکھ کر نہیں یہ دھوکا دینا چاہا ہے کہ وہ ہماری مزید مہربانیوں کے طلب گار ہیں غالباً یہ جملہ لکھنے کے بعد خیال آیا کہ یہ طلب انہیں بہت مہنگی پڑے گی۔ اس لئے وہ بعد میں عدم لطف کے طلب گار بن کر ہم سے خط و کتابت سے بھی گریزاں ہیں۔

## صدقہ جاریہ

دعا کے علاوہ مردے کو فائدہ پہنچانے کی ایک صورت اور بھی ہے۔ اور وہ صدقہ جاریہ ہے جس کی صورت یہ ہے کہ مرنے والا اپنی زندگی میں کوئی ایسا عمل کر کے رہے جس کا اجر اسے بعد میں بھی ملتا رہے۔ مثلاً مسجد و مدرسہ وغیرہ کی تعمیر یا کوئی ایسا کام کر کے مرنے سے اس کے مرنے کے بعد زندوں کو فائدہ پہنچتا رہے۔ مثلاً ضرورت مندوں کے لئے کوئی ہسپتال تعمیر کرنا۔ یا دین کی تعلیم دینا۔ کتابیں وقف کرنا۔ اولاد کو نیک تربیت دینا وغیرہ یہ سب صدقہ جاریہ ہیں۔

اگر کوئی انسان اپنی زندگی میں یہ امور انجام نہ دے سکا تھا۔ لیکن اس نے اپنے دنیا کو یہ وصیت کی تھی کہ میرے ہتائی مال سے میرے لئے تعلیم قرآن کا مدرسہ کھول دینا۔ یہ تمام امور صدقہ جاریہ ہیں۔ اگرچہ فقہی نقطہ نگاہ سے اس عمل یا وصیت کا تعلق مال سے ہے

تو اسے صدقہ جاریہ کہا جاتا ہے۔ اور اگر اسکا تعلق تعلیم و تعلم اور اولاد کی تربیت سے ہے تو اسے سنت جاریہ کہتے ہیں۔ قارئین کرام اسے خواہ کچھ بھی نام دے لیں مقصود تو صرف اتنا ہے کہ یہ عمل مرنے والے کا تصور کیا جائے گا۔ کیوں کہ اسی نے اس کی بنیاد رکھی تھی اور اسی کے مال سے اور اسی کے حکم سے یہ کام انجام دیا گیا تھا۔ اس لئے اجر کا بھی وہی مستحق ہے لیکن جس عمل میں مرنے والے کا کوئی دخل نہ ہو اس کا اجر اسے ہرگز ہرگز نہیں مل سکتا۔ جیسا کہ قرآن کی لاتعداد آیات اس کی شہادت دے رہی ہیں جن میں ہمیشہ ہم نے سابقہ صفحات میں پیش کی ہیں۔

ہمارا یہ دعویٰ بلا دلیل نہیں۔ بلکہ اس کی سب سے اہم دلیل تو قرآن کا وہ اصول ہے جو ہم نے سابقہ صفحات میں پیش کیا ہے اور اس کی مزید دلیل وہ احادیث ہیں جو اس کی تائید میں متعدد کتب احادیث میں پائی جاتی ہیں جن سے ان روایات کی تردید ہو جاتی ہے جو ایصالِ ثواب کے سلسلہ میں ہمارے مولوی پیش کرتے رہتے ہیں۔

امام مسلم اور امام نسائی وغیرہ نے حضرت انس سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

یتبع المیت ثلاثہ اہلہ وما  
لہ وعملہ فی وجع اثنان اہلہ  
وما لہ ویبقی واحد عملہ  
میت کے پیچھے پیچھے تین چیزیں جلتی ہیں  
اس کے گھر والے، اسکا مال اور اسکا عمل  
گھر والے اور مال تو واپس لوٹ آتے  
ہیں، اور ایک (یعنی اسکا عمل) اس کے

ساتھ باقی رہ جاتا ہے۔

نسائی ج ۱ ص ۱۹۷

یہ حدیث وضاحت کے ساتھ یہ ثابت کر رہی ہے کہ مرنے والے کے ساتھ جانے والی شے صرف اسکا ذاتی عمل ہے بقیہ چیزیں پیچھے پڑی رہ جائیں گی حتیٰ کہ وہ مال بھی جس سے ایصالِ ثواب کے پارسل روانہ کئے جاسکتے ہیں وہ پارسل بھیجے والے وارثین بھی بلکہ

اس حدیث کے الفاظ پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر درنا یا اس کا مال اسے کچھ فائدہ پہنچا سکتا تو یہ دونوں چیزیں بھی عمل کی طرح اس کے ساتھ رہتیں۔ یعنی یہ بھی ساتھ میں دفن ہوتیں یعنی اس کام کے لئے ”ستی“ کی رسم موزوں رہتی۔ اور جب اسلام میں اس رسم کا کوئی وجود نہیں تو اب وارث بپجارہ اپنے عمل سے اسے کیا فائدہ پہنچا سکتا ہے

اگر کسی قسم کے مال سے مرنے والے کو فائدہ پہنچا اور اس صورت کا شریعت میں کوئی وجود ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس مستثنائی صورت کی بھی ضرور وضاحت فرماتے۔ لیکن حضور نے اس کا کوئی تذکرہ نہیں فرمایا جو اس امر کا ثبوت ہے کہ اس قسم کی کوئی صورت اسلام میں نہیں پائی جاتی۔

اس کی تائید مزید ایک اور حدیث سے ہوتی ہے جو حضرت ابو ہریرہؓ کے ذریعہ ان الفاظ میں مروی ہے۔

اذمات الانسان القطع عملہ	جب انسان مرنے کا عمل منقطع
الامن ثلثة من صدقة	ہو جاتا ہے۔ مگر تین قسم کا عمل، صدقہ
جارية وعلم ينتفع به وولد	جاریہ، علم جس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے
صالح يدعولہ	اور نیک لڑکا جو اس کے لئے دعا کرے۔

مسلم ج ۲ ص ۲۸۱ سنن ج ۲ ص ۱۳۱ ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲۰

اس حدیث نے حتمی طور پر یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ مرنے کے بعد انسان کو صرف تین ذرائع سے فائدہ پہنچ سکتا ہے اور ان تین ذرائع کے علاوہ شریعت اسلامیہ میں کوئی اور طریقہ موجود نہیں۔ جن روایات سے کوئی ایسا اور ذریعہ ثابت ہوتا ہے تو ان روایات میں سے بیشتر تو ناقابل اعتبار ہیں اور جو ثقہ راویوں کے ذریعہ مروی ہیں تو اول تو ان کے الفاظ میں اختلاف ہے جس کی وضاحت ہم آئندہ صفحات میں کریں گے، ثانیاً وہ مخالف قرآن ہونے کے باعث ناقابل قبول ہیں اور پھر یہ احادیث بھی اس کی نفی کر رہی ہیں۔

ہمارے اس دعویٰ کی تائید میں متقدمین کے وہ الفاظ پیش کئے جاسکتے ہیں جو انہوں نے اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے کہے ہیں۔ جلال الدین سیوطی "زہر الری شرح لسانی" میں لکھتے ہیں

قال الشیخ ولی الدین انما  
اخری علی هؤلاء الثلاث  
بعد موتهم لوجود ثقتهم  
اعمالهم بعد موتهم  
کما کانت موجودۃ فی حیاتهم

شیخ ولی الدین دمصنف مشکوٰۃ کہتے  
ہیں کہ لوگوں کے مرنے کے بعد ان تین امور  
کے جاری رہنے کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ ان  
اعمال کا ثمرہ ان کی موت کے بعد بھی اسی  
طرح جاری رہتا ہے جس طرح انہی زندگی  
میں جاری تھا۔

قال القاضی عیاضی ان عمل  
المیت منقطع بموتہ لکن  
بعض الاشیاء کما کان ہو  
سببها من التساہل الولد  
وبشہ العلم عند من  
حملہ عنہ او ایداعہ  
تالیفاً بقی بجدہ والیقاۃ  
ہذہ بقیت لہ اجودھا

قاضی عیاض فرماتے ہیں مرنے والے  
کا عمل موت کے ساتھ منقطع ہو جاتا ہے  
لیکن چونکہ ان امور کا وہی سبب تھا یعنی  
اولاد کے نیک بننے میں اس کی کوشش کو  
دخل تھا۔ علم کو پھیلانے میں کہ لوگ اس سے  
علم حاصل کریں یا کتاب لکھنے میں جو اس  
کی موت کے بعد باقی رہے اس لئے ان  
چیزوں کا اجر بھی باقی رکھا گیا۔

فہم ج ۲ ص ۱۱۱

امام نووی شرح مسلم میں فرماتے ہیں۔

قال العلماء من الحدیث  
ان عمل المیت ینقطع بموتہ  
وینقطع تجدد والتطہر لہ

علماء کہتے ہیں اس حدیث سے یہ ثابت  
ہوتا ہے کہ مرنے والے کا عمل موت کے ساتھ  
منقطع ہو جاتا ہے اور ثواب کا اجر اب بند ہو جاتا

آلاف هذه الاشياء انشا  
 شة لكونه كان سببها  
 فان الولد من كسبه و  
 كذا العلم الذي خلفه من  
 تصنيف او تعليم وكذا لك الصلوة  
 البخاريه دعي الوقت سلم ج ۲ ص ۳۳  
 ہے۔ بخزان تین صورتوں کے اس لئے کہ مرنے  
 والا ان تینوں صورتوں کا سبب تھا چونکہ  
 ابلا وہی اسکی محنت تھی۔ اپنے جیسے علم چھوڑ  
 کر یا خواہ وہ ذریعہ تعلیم ہو یا تصنیف ہو اس  
 طرح صدقہ بخاریہ اور وقت ان سبب سے  
 کامرنے والا سبب تھا۔

بخاری نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے نقل کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ارشاد فرمایا۔ تم میں سے کون شخص ایسا ہے جو وارث کے مال کو اپنے مال سے زیادہ محبوب  
 رکھتا ہو۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ میں تو صرف اپنا مال محبوب ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا  
 ان مالہ ما قدم و مال  
 وارثہ ما اخر  
 یہ قیث اس کا مال تو وہ ہے  
 جو اس نے خیرات کر کے آگے  
 بھیج دیا۔ اور جو پیچھے چھوڑ کر  
 مرادہ اس کے وارث کا مال،

ہے

یعنی انسان نے اپنی زندگی میں جس چیز کا صدقہ کر دیا وہ تو اس کا ہے۔ اور جو پیچھے  
 چھوڑ کر مر گیا۔ وہ اس کا مال نہیں۔ بلکہ وہ تو وارث کا مال ہے اور انسان کو اپنے مال پر  
 حق ہوتا ہے نہ کہ غیر کے مال پر۔ لہذا متروکہ مال تمہیں کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتا۔ صرف  
 وہی مال فائدہ پہنچا سکتا ہے جو انسان اپنی زندگی میں آگے روانہ کر چکا ہے۔ یہ حدیث بعینہ  
 قرآن کی ان آیات کی تفسیر ہے جن میں لفظ ما قدمت استعمال کیا گیا ہے۔ مثلاً:  
 ذلک بما قدمت  
 یہ تو وہ اعمال ہیں جو تم نے اپنے ہاتھوں

آگے روانہ کئے تھے۔ ۱۸۲: ۳

امیدیکہ آل عمران ۱۸۲

امام بخاری نے ”الادب المفرد“ میں حضرت ابواسید الفزاری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ کسی شخص نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ میں اپنے ماں باپ کی موت کے بعد اُن سے کس طرح بہتر سلوک کر سکتا ہوں۔ آپ نے ارشاد فرمایا

خصال الربیع الدعاء لھما ذال	چار باتوں میں۔ ان کے لئے دعا کرنا ان
ستغفار لھما وانفاذ عہد	کے عہد کو پورا کرنا۔ ان کے دوست کی
ھما واکرام صدیقھما و	تکریم کرنا۔ اور ان لوگوں سے صلہ رحمی
صلتا لرحم التی رحم لھ	کا سلوک کرنا جن سے تیرا رحمی تعلق ان سے
من قبلھما۔	پہلے سے ہے۔

#### الادب المفرد

یعنی مرنے والے ماں باپ کے ساتھ اگر بھلائی کرنی مقصود ہے تو وہ فاتحہ اور قرآن خوانی کے ذریعہ ممکن نہیں۔ بلکہ اس کی چند ہی صورتیں ہیں جن پر شاید ہی کوئی عمل پیرا ہوتا ہو۔

ایک حدیث میں ارشاد رسول ہے کہ مرنے کے بعد میت کے درجے بلند ہوتے رہتے ہیں۔ جب کوئی درجہ بلند ہوتا ہے تو مرنے والا سوال کرتا ہے۔

ای رب ای شئی	اے میرے پروردگار یہ درجہ کی بلندی
ھذا	کیسے ہوئی۔

بارگاہِ الہی سے جواب آتا ہے

و لدت استغفر	تیری اولاد نے تیرے لئے دعائے مغفرت
لک	کی۔

#### الادب المفرد

یہ ہے وہ اصل ایصال جس سے درجات بلند ہوتے ہیں۔ اور یہ سلسلہ مفید  
اس وقت تک قائم رہتا ہے جب تک اولاد زندہ رہتی ہے۔ اور اس کے لئے  
دعا کرتی رہتی ہے اور کہتی رہتی ہے

رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِی  
سَمْعِیًّا ۝ بنی اسرائیل ۲۴  
اے میرے پروردگار ان پر ایسی طرح رحم  
فرما جس طرح انہوں نے چھپٹن میں مجھ  
پر مہربانی کی تھی۔ ۱۳۱۱۷

افسوس تو یہ ہے کہ شہادت نے مردوں کو فائدہ پہنچانے کا  
جو طریقہ وضع کیا ہے۔ اسے تو پس پشت ڈال دیا گیا۔ اور ہم نے  
ایصال ثواب کے اصول وضع کر کے پوری زندگی کا سودا صرف  
تینچے کے دن اٹھ کر بے فکر بن گئے اللہ تعالیٰ کسی کو  
ایسی ناخلف اولاد نہ دے۔

پھر یہ سودا اتنا آسان کہ نہ ہڈی لگے نہ پھٹکری نہ کوئی پیسہ خرچ ہو اور نہ  
قرض لینے کی ضرورت پیش آئے۔ بلکہ جیسے ایک فقیر اور سائل بھی انجام دے سکے  
بے شک اس طریقہ سے برادری میں ناک مزور کٹ جاتی ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا  
کہ کیسے ناک ہے جو ہزار بار کٹتی اور ہزار بار جڑتی ہے۔ اگر اس کا کٹنا اور اس کا  
جڑنا اتنا ہی سہل عمل ہے تو پھر تو یہ صنعت بہت فائدہ رساں ہے۔ لیکن  
اصل ناک جب قیامت کے دن کٹے گی تب حقیقت کھلے گی اور جیسے یہ سوال ہوگا  
کہ تمہاری نظروں میں ہماری کتاب اور ہمارے احکام سے زیادہ برادری کی وقعت  
تھی۔ تم ہم سے زیادہ برادری اور رسم و رواج سے خائف تھے۔ اور ہم ہر اس عمل سے  
بے نیاز ہیں جس میں ہمارے ساتھ کسی اور کو شریک کیا جائے تو جاؤ جو کچھ طلب کرنا  
ہے۔ وہ اپنے برادری نامی الہ سے طلب کرو۔



۱۳۳  
 اَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ۚ  
 کیا آپ نے اس شخص کو دیکھا ہے جس نے اپنی خواہش کو اپنا الہ بنا لیا ہے ۲۳:۲۵

ہمارے یہاں اس شخص کے لئے کچھ نہیں جو ہمارے احکامات پر اپنی دنیا کو ترجیح دے  
 فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ ۖ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ فَلَهُ الْآخِرَةُ هِيَ الْآوَىٰ ۚ  
 لیکن جس نے سرکشی کی اور دنیاوی زندگی کو ترجیح دی تو وہ دنیا اس کا ٹھکانہ ہے

۲۹-۲۷ الان دعوات ۲۹-۲۷  
 امام مسلم نے مطرف سے نقل کیا ہے کہ میرے والد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے اَلْهَيْكَلُ التَّكَاثُفُ تَلَاوَتْ فَرَأَىٰ اُورَاسَ كَ بَعْدَ ارشاد فرمایا۔ انسان ہر وقت یہ رٹ لگاتا رہتا ہے۔ مسیحا مال دینی ہر بات پر یہی کلمہ روز زبان رہتا ہے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا۔

وَهَلْ لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ مِنْ مَالٍ اَوْ مَالٍ اَكَلْتَ مِنْ فَنِيْتٍ اَوْ لِبَسْتَ فَا بَلِيْتَ اَوْ قَصَدْتَ فَا مَغْنِيْتَ  
 اور اے ابن آدم تیرا مال کیا ہے! تیرا مال تو صرف وہ ہے جو تو نے کھا کھا کر کھا لیا یا پہن کر پرانا کر دیا۔ یا صدقہ کر کے اگے بھیج دیا۔

۲۳ ج ۲ صفحہ ۴۳

یعنی انسان کا اصل مال وہی ہے۔ جو اس نے صدقہ کر کے اگے جمع کر دیا ہے۔ یہ مال تو اس کا آخرت میں کام آئے گا۔ اور رکھائی کر اور پہن کر جو کچھ ختم کر دیا وہ دنیا میں کام آگیا اور بقیہ مال اس کا مال نہیں جو اس مال سے اسے کوئی فائدہ پہنچ سکے۔ اور دوسرے کے مال پر نظر رکھنا یہ خود غرضوں کا شیوہ ہوتا ہے۔ اور جب یہ دنیاوی زندگی میں جا کر نہیں تو آخرت میں یہ خود غرضی اسے کیا فائدہ پہنچا سکتی ہے۔

اسی مضمون کی ایک اور حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے بایں الفاظ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ بندہ ہر وقت یہ کہتا رہتا ہے میرا مال میرا مال۔

ان مالہ من مالہ ثلاث ما  
اکل خافق اولیس خابلی او  
اعطی خافق ماسوا ذلک  
فہو ذاہب وقادرک للناس  
انسان کے مال میں سے اس کا مال صرف تین  
قسم کا ہوتا ہے۔ وہ مال جو کھا کر انسان فنا  
کندے۔ پہن کر پانا کر دے یا کسی کو دیکر  
ذخیرہ کر دے یا اس کے علاوہ تمام مال جانے  
والا ہے۔ اور اسے دوسروں کے لئے چھوڑ

مسلم ج ۱ ص ۴۰۷  
کر چلا جاتا ہے۔

سطور بالا میں گزر چکا ہے کہ مرنے کے بعد صرف تین چیزیں کام آتی ہیں صدقہ جاریہ  
یعنی وقف وغیرہ، نیک اولاد جو مرنے والے کے لئے دعا کرے۔ اور وہ علم جس سے لوگ  
مستفید ہوتے رہیں۔ یہی تین امور ہیں جو ایصال اور پارسل کے بغیر مرنے والے کو خود بخود  
پہنچتے رہتے ہیں۔ بقیہ پارسل تو الہی ڈلکئے راہ ہی میں ضائع کرتے ہیں

ہم جو لوگوں کو قرآن و سنت کی دعوت دے رہے ہیں یا جو کچھ تحریر کر رہے ہیں تو جب  
تک روئے زمین پر ایک انسان بھی اس پر عمل کرتا رہے گا۔ اس عمل کا اجر نیز کس ایصال  
کے ہیں حاصل ہوتا ہے گا۔ نہ صرف ہیں بلکہ ان تمام حضرات کو بھی جنہوں نے ہماری کتابوں کی اشاعت  
میں مالی و جہانی معاونت کی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین۔

ابن اجر نے حضرت معاذ بن انسؓ کے ذریعے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان  
نقل کیا ہے۔

من علم علیٰ خلوہ اجر  
من عمل بہ لا ینقص  
من اجر العامل  
جس شخص نے علم کی تعلیم دی۔ اس کے لئے  
اس شخص کا اجر ہے۔ جو اس پر عمل کرے  
اور عمل کرنے والے کے اجر میں بھی کوئی

کمی نہ کی جائے گی۔

ابن ماجہ مترجم ج ۱ ص ۱۱۱

یہ ہے اصل ایصالِ ثواب جو انشاء اللہ تاقیامت جاری رہے گا۔ یا رگوگ تو یہ چاہتے ہیں کہ مردے کو صرف ایک پیچھے ایک چالیسویں اور ایک برسی پر ٹرخادیں بلکہ اس میں بھی اصل مقصد برادری کی خوشنودی اور دکھاوا ہوتا ہے۔ ہمیں ایسے ٹرخانے والے عمل کی ضرورت نہیں کہ وہ ان تو قورما اور بوٹیاں منے لے لے کر کھائیں اور گھر جا کر کہیں کہ قورمے میں گوشت تو صرف نام کو تھا۔ ہمیں ایسے بوٹیاں نوچنے والے تھپوں کی کوئی ضرورت نہیں ہیں تو وہ اسی عمل کی ضرورت ہے۔ اور ہم اسی کی دعوت دیتے ہیں۔

امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کے ذریعے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے۔

من دعا الی ہدی کان	جس نے لوگوں کو ہدایت کی دعوت دی تو اسے
لہ من الاجر مثل اجور	ان لوگوں کا اجر بھی ملے گا جو اس کی اتباع
من تبعہ لا ینقص ذلک	کریں۔ اور ان کے اجر میں بھی کوئی کمی نہ
من اجور ہم شیئا و	کی جائے گی۔ اور جس نے گمراہی کی دعوت
من دعا الی ضلالتہ	دی تو اس پر ان لوگوں کا گناہ بھی ہوگا،
کان علیہ من اللہ	جنہوں نے اس گمراہی میں اس کی اتباع
مثل اثمہ من تبعہ لا	کی اور ان کے گناہوں میں بھی کوئی کمی نہ
ینقص ذلک من اثمہم	کی جائے گی۔
شیئا۔	

مسلم ج ۲ ص ۲۲۱ ابن ماجہ ج ۱

مترجم ج ۲ ص ۱۱۱۔ ابوداؤد ج ۲ ص ۲۵۹

ہمارے علماء تو صرف اس بات کے دعویدار تھے کہ ایصالِ ثواب ثابت ہے

لیکن اس حدیث سے تو ایصالِ عذاب بھی ثابت ہو گیا۔ لیکن یہ ذہن میں رہے کہ ثواب و عذاب بغیر ارسال کئے اسے حاصل ہوتا رہتا ہے اس کے لئے کسی ڈگری کی ضرورت پیش نہیں آتی۔

حضرت جریر بن عبد اللہ البجلی کا بیان ہے کہ اعراب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ یہ لوگ اون کا لباس پہنے تھے۔ آپ نے ان کی صورتیں دیکھ کر ان کی فاقہ مستی اور خراب حالت کا اندازہ لگا لیا آپ نے لوگوں کو صدف کی ترغیب دی۔ لیکن لوگوں نے اس جانب کوئی خاص توجہ نہ دی۔ جس کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روئے مبارک پر ناگواری کے آثار پیدا ہوئے۔ اتنی دیر میں ایک انصاری ایک تھیلی لے کر آیا جس میں چاندی کے سٹکے تھے پھر دوسرا بھی کچھ لے کر آیا پھر تو لگاتار ایک تسلسل قائم ہو گیا حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ خوشی سے کھل گیا۔ آپ نے اس وقت ارشاد فرمایا۔

من سن فی الاسلام منۃ	جو اسلام میں نیک طریقہ کی ابتداء کرے
حسنۃ فعل بہا البعد	اور اس پر بعد میں عمل ہوتا رہے۔ تو اس
کتب لہ مثل اجر من	کے لئے من عمل کرنے والوں کا اجر بھی
عمل بہا ولا ینقص من	لکھا جائیگا۔ اور ان کے اجر میں کوئی کمی
اجر ہد شیئ و من سن	نہ کی جائے گی اور جس نے اسلام میں
فی الاسلام منۃ سیئۃ	بمے طریقے کو پھیلا یا اور اس پر لوگوں نے
فعل بہا بعد کتب علیہ	عمل کیا تو ان کا گناہ بھی اس کے ذمہ لکھا
مثل او زار من عمل بہا	جائے گا۔ اور ان عمل کرنے والوں کے
ولا ینقص من او زار ہم شیئ	گناہوں میں بھی کمی نہ کی جائے گی۔

مسلم ج ۲ ص ۱۰۱ - ابن ماجہ ص ۱۰۱

دار الکتب - سنائی ج ۱ ص ۵۵۷ - ترمذی ج ۲ ص ۱۰۱

اگر کوئی شخص ان ایصال پرستوں سے یہ کہے کہ جتنا پیسہ آپ اس فاتحہ اور تحفہ نامی ڈنروٹی پارٹی پر خرچ کر رہے ہیں، وہ کسی ضرورت مند کو خاموشی کر دیجئے۔ اگر مردے کو ثواب نہ ملے گا تو آپ ہرگز بھی ثواب سے محروم نہ رہیں گے یا کسی دینی تعلیم میں لگا دیجئے۔ تو اس کے لئے کوئی شخص بھی تیار نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ انہیں تو نام و نمود اور رسم مطلوب ہے۔ خلا پرستی کا دعویٰ تو ایک فریب ہے۔ یہ تو از ابتدا آنا ہٹا منہم پرستی میں مبتلا ہیں۔

بجائے اس کے اگر یہ حضرت اپنے بچوں کو دینی تعلیم دیتے تو اسکا ایصال ثواب انہیں خود بخود ہوتا رہتا ہے۔ لیکن اس کی دینا پرستی کا تو یہ حال ہے کہ کوئی شخص اپنے ایک بچہ کو بھی دینی تعلیم دلانے کے لئے تیار نہیں اور اسی بے دینی کے باعث یہ تھکنڈا بھی اختیار کیا گیا ہے۔

از روئے اسلام مردے کو صرف تین چیزیں پہنچتی ہیں۔ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

خیر ما یخلف الرجل من بعدہ	اومی اپنے بعد تین چیزیں بہتر چھوڑ کر
ثلاث ولد صالح یدعو لہ	جاتا ہے نیک لڑکا جو اس کے لئے دعا
ومصدقۃ تحبہ یبلغہ	کرے صدقہ جاریہ کہ اسے اس کا اجر
الجرھا و علم یعمل بہ	ماتا رہے اور علم جس پر اس کے بعد عمل
من بعدہ۔	کیا جائے۔

بن ماجہ ترجمہ ۱۳۷

یہی تین چیزیں ہیں جن کا اجر انساں کو مرنے کے بعد ملتا رہتا ہے۔ اس کے لئے نہ کسی دن کے تعین کی ضرورت ہے اور نہ وقت کی نہ اس کے لئے برادری اور احباب جمع کرنے کی ضرورت ہے اور نہ پیسہ برباد کرنے کی۔

ایک اور حدیث میں اس کی تشریح ان الفاظ میں فرماتے ہیں  
 ان مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته  
 علموا ونشره ووصلوا  
 من من کو اس کے مرنے کے بعد اس کے عمل  
 اور نیکیوں میں سے جو چیزیں ملتی رہتی ہیں  
 ان میں ایک تو علم ہے جسے وہ پھیلا کر  
 جائے نیک رکھا ہے جو اس کے لئے دعا  
 کرے، قرآن ہے جو ترک میں چھوٹ کر رہے  
 مسجد جو اس نے بنائی، نہر جو اس نے  
 جاری کی ہوا اور صدقہ ہے جو اس نے  
 اپنی حیات میں حالت صحت  
 میں کیا ہو۔ یہ امور مرنے کے بعد بھی  
 مرنے والے کو حاصل ہوتے رہتے ہیں  
 ابن ماجہ رحمہ اللہ

ایسے جتنے بھی اعمال ہیں جن کا اجر مردے کو پہنچتا ہے یہ تمام خود مردے کے  
 اعمال ہیں۔ یا اس نے ان کی ابتداء کی تھی۔ ان تمام احادیث میں کسی ایسے عمل کا قطعاً  
 ذکر نہیں ملتا جس میں مردے کے عمل کو دخل نہ ہو۔ اور پھر اس سے عمل کا حصہ بھی کہا  
 یہ بھی ذہن میں رہے کہ صدقہ جاریہ صرف مالی صدقہ کا نام نہیں۔ بلکہ اگر کسی کو  
 علم سکھایا اور دین کی راہ پر ڈالا تو یہ بھی صدقہ ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے۔ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

افضل الصدقة أن  
 تعلیم المسلم علماً  
 شہ یعلمہ اخاه المسلم  
 بہترین صدقہ یہ ہے کہ انسان اپنے مسلمان  
 بھائی کو دین کی تعلیم دے۔ بچہ دہ دوسرے  
 کو تعلیم دے۔

ابن ماجہ رحمہ اللہ

حضرت ابوہریرہ کا بیان ہے کہ ایک ضرورتمند رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے اس کے لئے لوگوں کو حدیث کی ترغیب دی۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میری جانب سے اتنا مال ہے۔ ابوہریرہ کا بیان ہے کہ مسجد میں کوئی شخص باقی نہ رہا۔ جس نے کچھ نہ کچھ اسے مال نہ دیا ہو۔ حضور نے یہ صورت حال دیکھ کر شاد فرمایا۔

من استن حیا فاستن بہ کان	جس نے پہلے کام کی دعوت دی اور
لہ اجر وکاملا ومن اجور	لوگوں نے اس پر عمل کیا تو اسے اس کا
ہما الستن بہ ولا ینقص	پورا اجر بھی ملے گا اور ان لوگوں کا اجر
من اجور ہما شیا ومن	بھی ملے گا جنہوں نے اس دعوت
استن منہ شیئہ فنا	پر عمل کیا۔ اور ان عمل کرنے والوں
ستن بہ فعلیہ وزرہ	کے اجر میں بھی کمی نہ کی جائے گی اور
کاملا ومن اوزار الذی	جس نے برے کام کی دعوت دی، او
استن بہ ولا ینقص من	لوگوں نے اس پر عمل کیا تو اس پر اس
اوزارہما شیا۔	کا بھی پورا گناہ ہوگا۔ اور ان عمل کرنے
	والوں کا گناہ بھی ہوگا۔ اور ان کے گناہوں
	میں کوئی کمی نہ کی جائے گی۔

ابن ماجہ ۱۰۲۰، دارمی ۱۰۲۰

حضرت انس بن مالک اور حضرت ابو جحیفہؓ نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے۔

اجہاداع وعالی ضلالتہ	جو بھی دعوت دینے والا گمراہی کی دعوت
فاتبع فان لہ مثل؛ اوزا	دے گا پھر لوگ اس کی اتباع کریں
رمن اتبعہ ولا ینقص	تو اسے ان تمام اتباع کرنے والوں کا

۱۴۰  
من اوزارهم شیئا وایما  
داع دعالی هدی فاتبیع  
فان له مثل اجر من  
اتبعه ولا ینقص من  
اجرهم شیئا۔  
ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۸۵

گناہ ملے گا۔ اور ان کے گناہوں میں کمی  
کمی نہ کی جائے گی اور جو شخص ہدایت  
کی دعوت دے گا۔ پھر لوگ اس کی  
اتباع کریں۔ تو ان اتباع کرنے والوں  
کا سے اجر ملے گا۔ اور ان کے اجر میں  
کوئی کمی نہ کی جائے گی۔

ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۸۵

حضرت عمرؓ بن عوف المزنی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل  
کرتے ہیں۔

من احیا سنتہ من سنتی  
قد امیتت بعدی فان  
له من الاجر مثل اجر من  
عمل بها من الناس  
لا ینقص من اجر مناس  
شیئا ومن ابتدع بدعت  
لا یرمھا اللہ ورسولہ  
فان علیہ مثل اثم من  
عمل بها من الناس  
ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۸۵

جس نے میری ایسی سنت کو جو میری  
ہو۔ پھر زندہ کیا اس کے لئے اس پر تمام  
عمل کرنے والوں کا اجر ہوگا۔ اور ان کے  
عمل میں کوئی کمی نہ کی جائے گی۔ اور جس  
نے کوئی ایسی بدعت جاری کی جسے اللہ اور  
اس کا رسول پسند نہیں کرتا۔ اس کے لئے  
ان تمام لوگوں کا گناہ ہے جنہوں نے اس  
پر عمل کیا۔ اور ان کے گناہ میں کوئی کمی  
نہ کی جائے گی۔

ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۸۵

ترمذی ج ۲ ص ۲۸۵

۱۴۰  
حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں۔



چار چیزیں ہیں جو انسان کو اس کے رب  
کے بعد بھی دی جاتی ہیں۔ وہ تہائی ال  
جو صدقہ کرے۔ بشرطیکہ اس مال کے حصول  
میں وہ اللہ کا تابعدار رہا ہو۔ نیک لڑکا  
جو اس کے لئے اس کی موت کے بعد  
دعا کرے۔ نیک طریقہ جو وہ جاری کرے  
اور لوگ اس پر اس کی موت کے بعد  
عمل کریں۔ اور سو افراد جو اس کی نماز  
جنازہ پڑھیں۔ اور اس کی مغفرت کی  
شفاعت کریں۔ تو یہ شفاعت قبول  
کی جاتی ہے۔

ان تمام احادیث سے یہ امر ثابت ہو جاتا ہے کہ مرنے والا اگر کسی ایسے  
نیک عمل کی بنیاد رکھ کر مرے جس پر بعد میں بھی عمل جاری رہے یا ایسی کتاب لکھ کر مرے  
جس سے لوگ مستفید ہوتے رہیں یا کسی کو دین کی راہ پر لگا کر مرے تو اس کا اجر مرنے  
والے کو ہر صورت میں خود بخود ملتا رہے گا۔ یہ وہ اصل ایصالِ حق قرآن و سنت سے  
ثابت ہے۔ بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی ایصال کو پیش نظر رکھتے ہوئے فرمایا،  
انا اعظم اجر الیوم القیۃ  
انا اعظم اجر الیوم  
القیمۃ لان لی اجر  
ومثل اجر من التبعی  
میں قیامت کے روز سب سے بڑے  
اجر کا مالک ہوں گا۔ میرے لئے میرا بھی  
اجر ہوگا۔ اور ان لوگوں کا اجر بھی ہوگا  
جو میری اتباع کریں۔

الرجع یعطاها الرجل بعد  
موتہ ثلث مائۃ  
اذا کان فیہ قبل ذلک  
للشہ مطیعاً والولد  
الصالح یدعو من بعد  
موتہ والسنتۃ المحسن  
یسئھا الرجل فیعمل بہا  
بعد موتہ والمائۃ اذا  
شفعوا للرجل شفعوا فیہ  
دارۃ ج ۱ ص ۱۸

اس ایصال کے تو ہم بلا شک و شبہ قائل ہیں۔ اور اسکا آج تک کوئی منکر نہیں ہوا۔ لیکن ساتھ ہی ساتھ ہم اس کے بھی قائل ہیں کہ اگر کسی نے گناہ کی بنیاد رکھی۔ دینی تعلیم کے بجائے ناچ گانے کی تعلیم دی اور سر و مسجد کے بجائے کلبوں اور رقص گاہوں میں پیسہ لگایا تو جب تک اس کا سلسلہ جاری رہے گا۔ اس وقت تک مرنے والے کو اس کا گناہ ملتا رہے گا۔ جبکہ پاکستان میں لیڈی چٹا رہے گا اور اس کے ذریعہ آوارگی اور عیاشی پھیلتی رہے گی۔ اس وقت تک اس کے جاری کنندہ کو بھی اس کا گناہ ملتا رہے گا اور شاواہلی ہے۔

یُحْجِئُوا أَوْزَارَهُمْ كَمَا	ہم کہ وہ قیامت کے دن اپنے بھی پرے
مَلَنَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ	گناہ اٹھائیں۔ اور ان لوگوں کے گناہ
مِنْ أَوْزَارِ الدِّينِ	بھی اٹھائیں جنہیں انہوں نے اپنی لا
يُفْضِلُونَهُمْ بِغَيْرِ	علمی کے باعث گراہ کیا۔ یہ گناہ اٹھانے
عِلْمِهِ الْأَمْثَلُ مَا	والے کتنے برے ہیں۔
يَزِيدُونَهُ	

۲۵ : ۱۶

مغل۔ ۲۵

اسی پر تمام غلط امور کو قیاس کر لیجئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو ان الفاظ میں بھی بیان فرمایا ہے

لَيْسَ مِنْ نَفْسٍ تَقْتُلُ ظُلْمًا	کوئی جان ایسی نہیں جو ظلم قتل کی جائے
الْاَكَانَ عَلٰى اَبْنِ اَدَمَ الْاَوَّلِ	اس کا گناہ آدم کے پہلے بیٹے پر مزید ہوگا
وَلَمْ يَكُنْ مِنْ دَمِهَا	جس نے اول قتل کی بنیاد رکھی۔
لَهُ مِنَ الْقَتْلِ اَوَّلًا	مخاریج، ج ۲، ص ۱۱۱

ایسے مرنے والے کے لئے آپ خواہ کتنا بھی ایصال کریں۔ وہ عقلاً بھی بے سود

ہے۔ اس لئے کہ آپ تو سال بھر میں ایک بار ایصال کریں گے۔ لیکن گناہ کی بنیاد رکھنے کے باعث کروڑ ہا انسانوں کے گناہوں کا بھی اس کے لئے ایصال ہوتا رہے گا۔ عقل کا قصاص تو یہ ہے کہ اگر آپ مردے کو کچھ فائدہ پہنچانا چاہتے ہیں تو اس اپنی زندگی میں جن جن لوگوں کو گمراہی کی راہ پر ڈالا ہے اور شریعت اسلام میں اس نے جو جو خراب کاری کی ہے۔ اولاً اس کا تدارک کیا جائے۔ ہماری نظر میں اس سے بڑھ کر مرنے والے کے لئے کوئی چیز سو و مند نہیں۔

حاصل کلام یہ کہ اس قسم کا ایصال جس کی بنیاد مرنے والے نے خود رکھی ہو یا اس کی وصیت کر کے مرا ہو۔ اسے برابر خود بخود دہوتا ہے خواہ عمل کا تعلق کارِ خیر سے ہو۔ یا کارِ شر سے۔ اگر یہ عمل خیر ہے تو ایصالِ ثواب ہوگا۔ اور اگر شر ہے تو ایصالِ عذاب ہوگا۔ اس میں وارثین کے کسی ارادے اور عمل کو کوئی دخل نہیں یہ ایصال تو قدرتِ الہیہ کی جانب سے ہو رہا ہے۔ لیکن ہمارے بھائی اسی اصل ایصال کو نظر انداز کئے ہوئے ہیں۔ بلکہ ان کے نزدیک اس وقت تک ایصال ہوتا ہی نہیں جب تک لوگوں کی دعوت نہ کی جائے اور لوگوں کا قیمتی وقت اور روپیہ ضائع نہ کیا جائے۔

## نذر و منت

ان چند صورتوں کے علاوہ ایک صورت یہ بھی ہے کہ مرنے والے نے نذر مالی تھی اور وہ اسے پورا نہ کر سکا۔ اور اس کی موت واقع ہو گئی۔ اب اگر وہ اس کی نذر پوری کرنا چاہتے ہیں۔ تو شریعت اسلامیہ نے اس کی اجازت دی ہے۔ اسی طرح مرنے والے کے ذمہ روزے یا حج وغیرہ باقی رہ گیا ہے۔ تو وہ آیات سے بظاہر یہ محسوس ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دی ہے۔ اگرچہ یہ مستند و درمجاہ سے آج تک مختلف فیہ چلا آرہا ہے۔ لیکن اگر اسے تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس سے نفس مسخر پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ کیوں کہ مرنے والے کی جانب سے جو جمع و روزہ وغیرہ ادا کیا جاتا ہے یا اس کا کفارہ دیا جاتا ہے۔ اس کا مقصد بھی قطعاً ایصالِ ثواب نہیں ہوتا۔ بلکہ مرنے والے پر جو قرض باقی رہ گیا ہے اس کی ادائیگی مقصود ہوتی ہے تاکہ وہ اس گناہ سے محفوظ ہو سکے۔ اور اس فریضہ کے ترک پر اس سے مواخذہ نہ ہو۔ اس سے مقصود قطعاً ایصالِ ثواب نہیں ہوتا بلکہ یہ فعل انجام دینے والے کے ذہن میں بھی یہ تاثر قطعاً، نہیں ہوتا کہ میں اسے ثواب پہنچا رہا ہوں، اور نہ اس کام کے لئے وہ اہتمام کرتا ہے جو ایصالِ ثواب کی صورتوں میں اختیار کرتا ہے۔

دوسرے الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وارث جو یہ کام مرنے والے کی جانب سے کمر انجام دے رہا ہے۔ اس کی حیثیت صرف ایک وکیل کی ہے جو موکل کی جانب سے یہ کام انجام دے رہا ہے۔ اور وکیل جو فعل انجام دیتا ہے وہ وکیل کا فعل

تصور نہیں کیا جاتا۔ بلکہ موکل کا فعل تسلیم کیا جاتا ہے۔ اب اگر کسی کے ذہن میں یہ  
 اشکال واقع ہو کر جب اسے موکل نے وکیل نہیں بنایا تو اسے وکیل کیسے تسلیم کیا جاسکتا  
 ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر موکل کے ذمہ قرض ہوتا تو وارث ہونے کے لحاظ  
 سے یہ قرض وارث کے ذمہ لازم ہوتا ہے یہ خود اس بات کا ثبوت ہے کہ وارث  
 مرنے والے کا وکیل ہوتا ہے۔ اس وکالت کو کتب فقہ میں نیابت سے تعبیر کیا  
 جاتا ہے۔ یہ صرف ہمارا ذہنی تخیل نہیں۔ بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تقریباً  
 اس کی ہی وجہ بیان فرمائی ہے۔ اور عبادت کو قرض پر قیاس کیا ہے۔  
 حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا بیان ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میری مال کا انتقال  
 ہو گیا ہے۔ اور اس کے ذمہ ایک ماہ کے روزے باقی ہیں۔ کیا میں ان روزوں  
 کی قضا کروں آپ نے اس سے مخاطب ہو کر فرمایا۔

لو کان علی امك دين      اگر تیری ماں پر قرض ہوتا تو کیا تو اسے  
 لکنت قاضیہ      ادا کرتا۔

اس نے عرض کیا جی ہاں اس کا قرض ضرور ادا کرتا۔ آپ نے اس پر ارشاد  
 فرمایا۔

فدين الله الحق      تو اللہ کا حق ادا کرنے کے زیادہ لائق ہے  
 ان يقضی

۱۲۳ ۲۶۲ ہجری ج ۱ ص ۲۶۲  
 گویا یہ ایک قسم کا قرض ہے۔ اور قرض کی ادائیگی وارث کے ذمہ ہے۔ اس صورت  
 میں وارث جو قرض ادا کرے گا وہ قطعاً اس کا فعل تصور نہ کیا جائے گا بلکہ اس کی حیثیت  
 ایک نائب اور وکیل کی ہوگی، کیوں کہ یہ قرض جس کے ذمہ واقع ہوتا تھا وہ تو مرچکا۔

گویا اصل فعل کا باقی مرنے والا ہے۔

یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اگرچہ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں، لیکن اس روایت میں زبردست اختلاف ہے۔ کسی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرنے والی ماں تھی۔ کسی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بن تھی۔ کسی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مرنے والی کے ذمہ رمضان کے روزے تھے۔ کسی سے معلوم ہوتا ہے کہ نذر کے روزے تھے۔ کسی روایت میں ذکر ہے کہ ایک ماہ کے روزے تھے۔ کسی میں دو ماہ اور کسی میں پندرہ دن کا ذکر ہے۔ اس طرح اس حدیث میں زبردست اضطراب پایا جاتا ہے۔ اور مضطرب حدیث محدثین کے نزدیک قابل قبول نہیں ہوتی۔

پھر لطف یہ ہے کہ ابن عباسؓ جو اس حدیث کے راوی ہیں ان کا فتویٰ یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کی جانب سے روزے نہ رکھتے اور صحابی جب کوئی حدیث روایت کرتا اور پھر اس کے خلاف فیصلہ دیتا ہے تو وہ اس حدیث کے منسوخ ہونے کی دلیل ہوتی ہے۔ کیوں کہ کوئی صحابی عداً بلا وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت نہیں کر سکتا۔

لیکن اس حدیث اور دیگر احادیث سے یہ مزور ثابت ہوتا ہے کہ حضور نے مرنے والے کے مترک عمل کو قرض سے تشبیہ دی اور ظاہر ہے کہ قرض تو مرنے والے کے ذمہ تھا اور جب اس کے ذمہ تھا تو اس کا باقی بھی وہی ہے یہ امر جدا گانہ ہے کہ یہ روزے قضاء رمضان سے متعلق تھے یا یہ نذر کے روزے تھے۔ خود عبد اللہ بن عباسؓ دوہرا روایت میں فرماتے ہیں کہ اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میری ماں مر گئی۔ اور اس کے ذمہ نذر کے روزے تھے کیا میں اس کی جانب سے روزے رکھوں آپ نے ارشاد فرمایا

ارایت لوکات علیہا ملک۔ ذرا سوچ کہ اگر تیری ماں پر قرض ہوتا تو

دین فقہیۃ اکاٹ یوری کیا سے تو ادا کرتا۔  
ذلل عنہا۔

مسلم ج ۱ ص ۳۶۲

یہ طرز استدلال آپ اس لئے اختیار فرما رہے ہیں کہ انہوں نے جو مالی قرض مرنے والے کے ذمہ ہوتا ہے تو قرآن نے اس کے متروکہ مال میں سے اس کی ادائیگی کا حکم دیا ہے۔ لیکن اگر بالفرض مرنے والا کوئی مال نہیں چھوڑتا تو قرآن و سنت نے اس قرض کو کسی پر لازم نہیں کیا۔ بلکہ اس معاملے میں دلی خود مختار ہے۔ خواہ وہ قرض ادا کرے یا نہ کرے، اسی لئے مرنے والے کے ذمہ لازم ہے کہ وہ اس سلسلے میں کسی کو وصیت کر کے مرے، اور عدم وصیت کی صورت میں اس کی ادائیگی حکومت اسلامیہ کے ذمہ لازم ہوتی ہے۔ اسی لئے حضور یہ سوالات و جوابات فرماتے ہیں کہ اگر مرنے والے کے ذمہ قرض ہوتا تو کیا اسے ادا کرتا، جب وہ اسکا اقرار کر لیتا ہے تب دوسری بات فرمائی، یعنی اگر وہ قرض کی ادائیگی سے انکار کر دیتا ہے تو یہ جواب بھی ہرگز نہ دیا جاتا۔ کیوں کہ یہ جواب تو پہلی شرط پر موقوف تھا۔ اور جب شرط مفقود ہو جاتی ہے تو مشروط بھی باقی نہیں رہتا۔

حضرت بریدہ کا بیان ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا کہ ایک عورت آئی اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے ایک باندی اپنی ماں کو بطور صدقہ دی تھی۔ اب میری ماں مر گئی، میں اس باندی کا کیا کروں؟ آپ نے فرمایا تجھے تیرے صدقے کا اجر مل چکا اور از روئے وراثت وہ باندی بھی تیرے پاس لوٹ آئی۔ اس نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! اس کے ذمہ ایک ماہ کے روزے تھے کیا میں وہ روزے رکھوں، آپ نے فرمایا ہاں۔ اس نے عرض کیا وہ حج بھی کر چکی تھی۔ کیا میں اس کی جانب سے حج کروں، آپ نے فرمایا۔

اس کی جانب سے چکر

حی عنہا

مسلم ج ۱ ص ۲۶۲

لیکن اس روایت میں وہی دشواری درپیش ہے کہ کوئی راوی چراور روزے دونوں کا ذکر کرتا ہے۔ کوئی صرف روزوں کا۔ کوئی ایک ماہ کے روزے بیان کرتا ہے اور کوئی دو ماہ کے اس لحاظ سے یہ روایت بھی مضطرب اور قاضی عیاض نے شرح مسلم میں، ابن عباسؓ اور بریدہؓ دونوں کی بیانات کو مضطرب قرار دیا ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ واقعہ ایک ہی ہو۔ دو واقعے نہ ہوں۔ اس صورت میں مزید اختلاف پیدا ہو جائے گا۔

پھر لطف یہ ہے کہ ان احادیث کے موجود ہوتے ہوئے صحابہ اکرام، تابعین اور تبع تابعین کا مسلک اس کے خلاف رہا ہے۔ جمہور علماء اس کے قائل ہیں کہ دوسرے کی جانب سے نماز روزہ ادا نہیں کئے جاسکتے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وذهب الجمهور إلى أنه لا يصام عن ميت لا نذر ولا غنى، حكاه ابن المنذر عن ابن عمر بن عباس وعائشة ورواية عن الحسن و الزهري وبه قال مالك والشافعية قال القاضى عياض وغيره	اور جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ مردے کی جانب سے قطعاً روزہ نہ رکھا جائے نہ نذر کا اور نہ کوئی اور روزہ یہ قول ابن المنذر نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن عباسؓ اور عائشہؓ سے نقل کیا ہے یہی قول حسن بصریؒ اور زہریؒ کا ہے یہی فتویٰ مالکؒ اور الشافعیہ کا ہے۔ قاضی عیاض وغیرہ کہتے ہیں یہی جمہور علماء کا قول ہے۔
---	---



## ہو قول جمہور العلماء

مسلم ج ۱ ص ۳۲

مولانا احمد علی سہارنپوری بخاری کے حاشیہ میں لکھتے ہیں۔ اس مسئلے میں کہ میت کی جانب سے روزہ رکھا جائے یا نہیں، تو محدثین، تو ان روایات کی وجہ سے اس کے جواز کے قائل ہیں۔ اور امام شافعی کا قدیم قول بھی یہی ہے۔

دوسرا مسلک یہ ہے کہ دلی میت کی جانب سے مسکین کو کھانا کھلائے۔ یہ قول امام زہری اور امام مالک کا ہے اور امام شافعی کا جدید قول بھی یہی ہے۔ اور یہ حضرات اس مسئلے میں متفق ہیں کہ کوئی شخص دوسرے کی جانب سے روزہ نہ رکھے۔ لیکن امام مالک کے نزدیک اس کھانا کھلانے میں شرط یہ ہے کہ مرنے والا وصیت کر کے مرا ہو۔

کرامانی لکھتے ہیں کہ اس مسئلے میں امام شافعی کے دو قول ہیں۔ مشہور قول یہ ہے کہ مردے کی جانب سے روزہ نہ رکھا جائے۔ امام احمد ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہیں لیکن اکثر ائمہ اس پر متفق ہیں کہ کوئی شخص دوسرے کی جانب سے روزہ نہ رکھے اور ان حضرات نے روزے کو نماز سے تشبیہ دی ہے۔ یہ حضرات اس روایت کی تاویل کرتے ہیں جس میں روزہ رکھنے کا ذکر ہے کہ میت کی جانب سے کھانا کھلا دیا جائے اس طرح کھانا روزے کے قائم مقام ہو جائے گا۔

تیسرا مسلک یہ ہے کہ ہر روزے کے عوض نصف صلا گندم کھانے کے طور پر دیا جائے، یہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے، لیکن ان کے نزدیک بھی شرط یہ ہے کہ مرنے والا اس کی وصیت کر کے مرا ہو اگر مرنے والے نے وصیت نہیں کی تو کھانا بھی نہیں کھلایا جائیگا۔ اور احسان کی دلیل وہ حدیث ہے جو نسائی نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

لا یصلی احد عن احد  
ولکن یطعم عنہ  
کوئی شخص دوسرے کی جانب سے نماز  
نہ پڑھے لیکن اس کی جانب سے کھانا کھلایا  
جائے۔

یز حضرت عبداللہ بن عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان نقل فرما رہے ہیں  
من مات وعلیہ صوم  
شہر فلیطعم عنہ کل  
یوم مسکینا  
اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے ذریعہ  
ماہ کے روز نہیں تو اس کی طرف سے ہر روز  
ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔

قرطبی نے شرح مطامین اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے۔

امام عینی حنفی عمدۃ القاری شرح بخاری میں فرماتے ہیں جن حضرات نے حضرت  
عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ زندہ مردے  
کی جانب سے روزے رکھ سکتا ہے۔ انہوں نے حق اللہ کو حق العباد پر قیاس کیا ہے  
حالانکہ خود ان دونوں صحابہ نے اس کے خلاف فتویٰ دیا ہے۔ اور احادیث کا مہول  
یہ ہے کہ جب کوئی صحابی ایک حدیث بیان کرے اور پھر اس کے خلاف فتویٰ دے  
تو یہ اس حدیث کے منسوخ ہونے کی دلیل ہوتی ہے۔ کیوں کہ کوئی صحابی فرمان  
رسول کی مخالفت نہیں کر سکتا۔ اور نہ فرمان رسول کے مقابلہ میں اپنا اجتہاد پیش کر سکتا  
ہے۔ رہی یہ دلیل کہ حق اللہ کو حق العباد پر قیاس کیا جائے تو یہ سوال کہ کیا تو اس کا  
قرض ادا نہ کرتی یا نہ کرتا۔ خود اس کی دلیل ہے کہ ماں کا قرض ادا کرنا اولاد پر واجب  
نہیں۔

ابن عبد الملک مالکی فرماتے ہیں اس حدیث میں زبردست اضطراب ہے  
اسی باعث اس حدیث کو معلول دعیب خارج قرار دیا گیا ہے۔ اور قرطبی لکھتے ہیں  
کہ امام مالک نے ابن عباسؓ کی اس حدیث کے مطابق چند وجوہات کے باعث فتویٰ نہیں دیا  
۱۵۰

اولیٰ یہ کہ اہل مدینہ کا عمل اس حدیث کے خلاف تھا۔ دوئم اس حدیث کی سند اور متن میں اختلاف ہے۔ تیسرے یہ قرآن کے اس حکم کے خلاف ہے۔  
 الْقِيَرُ رَوَّازَةٌ وَ زُرُّ الْهَرَّى ۳  
 یہ تمام بحث وہ ہے جو محدث احمد علی سہارنپوری نے معجم بخاری کے حاشیہ ۳۸:۵۳ پر ابن عباسؓ کی روایت پر بحث کرتے ہوئے لکھی ہے۔ دیکھئے معجم بخاری ج ۱ ص ۲۵ اور خزین مفسر قرطبی کا حوالہ پیش کیا ہے ہم امام قرطبی کی عبارت ان کی تفسیر سے پیش کرتے ہیں۔

و اختلفوا فتن مات و	اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے ذمہ
عليه صوم من رمضان	رمضان کے روزوں کی قضا باقی رہ گئی ہو
لم يقضه فقال مالك و	تو ائمہ کرام کا اس میں اختلاف ہے مالک،
الشافعي والثوري لا	شافعی اور ثوری کہتے ہیں کہ کوئی شخص دوسرے
يصوم احدا عن احد	کی جانب سے روزہ نہ رکھے۔ احمد اسنخ
فقال احمد واسحاق	ابو ثور، لیث، ابو عبیدہ اور اہل ظاہر کا
والبوٹو والليث و ابو	قول یہ ہے کہ مرنے والے کی جانب سے روزہ
عبيد و اهل الظاهر	رکھا جائے۔ لیکن وہ نذر کے ساتھ
بصامه عنه الا انه	مخصوص قرار دیتے ہیں۔ شافعی کا بھی
حفظ صوة بالنذر و	ایک قول یہی ہے۔ احمد اور اسحاق کہتے ہیں
مثله عن الشافعي و	رمضان کی قضا میں کھانا کھلایا جائے
قال احمد واسحاق في	جو اگر روزہ رکھنے کے قائل ہیں وہ
رمضان يطعم عنه و	اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو
احتج من قال بالصوم	مسلم نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اگر کوئی شخص مرجائے اور اس کے ذمہ کوڑے ہوں۔ تو اس کا وارث اس کی جانب سے روزے رکھتے یہ روایت عام ہے۔ اور اس کی تخصیص ابن عباسؓ کی اس حدیث سے ہوتی ہے۔ جو مسلم نے نقل کی ہے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میری ماں مر گئی اور اس کے ذمہ نذر کے روزے تھے ایک روایت میں ہے کہ ایک ماہ کے روزے تھے۔ کیا میں اس کی طرف سے روزے رکھوں۔ آپ نے فرمایا اگر تیری ماں پر قرض ہو گیا تو ماں کی جانب سے ادا کرتی۔ اس نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ نے فرمایا اپنی ماں کی جانب سے روزہ رکھ۔

امام مالک اور وہ ائمہ جو اس مسئلے میں ان سے شفق ہیں۔ وہ دلیل میں اللہ تعالیٰ کے ارشادات پیش کرتے ہیں کہ ایک کا بوجھ دوسرا نہیں اٹھا سکتا۔ نیز ارشاد الہی ہے ”اور انسان کے لئے اس کی سعی

بخارواہ مسلم عن عائشۃ  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
علیہ وسلم قال من  
مات وعليہ صیام مام  
عنہ ولیہ۔ الا ان هذا  
عام یخصصہ ما رواہ  
مسلم ایضا عن ابن عباس  
قال جاءت امرأة الی  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم ان الہی قدما  
وعلیہا صوم نذر فی  
روایتہ صوم شہر افا  
صوم عنہا قال اذایت  
لو کان علی امک دین  
فقضیتے اکان لودی  
فلک عنہا قالت نعم  
قال فصومی عن امک  
اجتمع مالک ومن وافقہ  
بقولہ ببیانہ ولا یزُر  
وارزہ ویزر لخری وقولہ  
ان لیس للامساکن الا ما

سَعَى. وَقَوْلُهُ وَلَا  
تُكَلِّبْ كُلَّ نَفْسٍ إِلَیْهَا  
وَبِمُفْرَجِهِ السَّائِ عَنْ  
ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ  
قَالَ لَا يَصِلُ أَحَدٌ عَنْ  
أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ أَحَدٌ  
عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ يَطْعَمُ  
عَنْهُ مَكَانُ كُلِّ يَوْمٍ مَدَّةً  
مِنْ حَنْظَلَةٍ

کے علاوہ کچھ نہیں ہے،، نیز ارشاد ہے ”اُو  
ہر نفس جو کچھ کھائے گا وہ اسی کے ذمہ لازم  
آئے گا۔“ یہ ائمہ دلیل میں ابن عباسؓ کی وہ  
حدیث پیش کرتے ہیں جو سانی نے ردّاً  
کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا  
نہ پڑھے اور نہ روزے رکھے۔ بلکہ ہر روزے  
کے برے ایک مدغم بطور کھانا دیا جائے۔

تفسیر قرطبی ج ۲ ص ۲۸۲

امام قرطبی کی اس عبارت سے یہ امر واضح ہو گیا کہ امام مالک اور امام ابو حنیفہ وغیرہ  
جو مرنے کی جانب سے روزہ رکھنے یا نماز پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے ان کی اصل دلیل  
قرآن ہے جو مباحث اس کی مخالفت کر رہا ہے۔ رہا روزے کی جگہ کھانا کھلنا تو امام  
ابو حنیفہ اس میں بھی مزید دو شرطیں لگاتے ہیں۔ اول مردہ وصیت کر کے مرا ہو۔  
ثانیاً مرنے والے کے مال سے یہ کھانا کھلایا جائے۔

حاصل کلام یہ کہ یہ روزہ اور حج وغیرہ سب نیابت دوکالت ہے اور بقول  
امام ابو حنیفہ جب تک مرنے والا وصیت نہ کرے تو یہ نیابت بھی بے کار ہوگی۔ اور  
جب تک اس پر مرنے والے کا مال نہ لگایا جائے تو خود احناف کے نزدیک اس کو  
ایصال کیسے ممکن ہوگا۔ اور ہندوستان میں جو صورت حال پائی جاتی ہے وہ  
تو بالکل اس کے برعکس ہے یعنی بغیر کسی وصیت کے وارث اپنے مال سے یہ تمام ایصال

کے چکر چلاتا ہے۔

یہ قائم مقامی اور نیابتِ اصلاً تو زندہ کی جانب سے ہونی چاہیے جیسا کہ حضرت  
عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر ایک عورت نے عرض کیا یا رسول  
اللہ میرا پاپ بہت بڑھا ہے۔ سواری پر سوار نہیں ہو سکتا! اور اللہ نے اس پر حج فرض  
کر دیا ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا  
فحجی عنہ  
تو اس کی جانب سے حج کر۔

بخاری ج ۲۵ - مسلم ج ۱۲ ص ۲۳

اس حدیث میں زندہ کی نیابت کا سوال کیا جا رہا ہے جو اور معاملات میں قطعاً جائز  
ہے۔ لیکن کیا عبادات میں یہ ممکن ہے۔ محدث احمد علی سہارنپوری اس حدیث کی  
شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

اس حدیث سے عاجز کی جانب سے نیابت	فیه جواز النیابة عن
عاجز ثابت ہوتا ہے۔ لیکن ہمارے امیر	العاجز قال اصحابنا من
دینی احسان کہتے ہیں کہ جو شخص حج کرنے	قد رعلی الحج ببدنہ
کی جسمانی طاقت رکھتا ہو۔ اس کے لئے	لحم یجن له ان یحج عنہ
یہ جائز نہیں کہ دوسرا اس کی طرف سے	عنہ و یو عجز عنہ عجز
حج کرے اور اگر وہ ایسا عاجز ہو جائے کہ	لا یزول مثل الرماة
اس کا عجز دوسرا ممکن نہ ہو۔ مثلاً ہاتھ	والعی ہا زان یحج عنہ
پاؤں سے منذور ہونا یا نابینا ہونا تو اس کی	وان کان یزول کالمريض
جانب سے حج جائز ہوگا۔ لیکن اگر عجز دینی ہی	والحبس فان استم الی
ہے جو زائل ہو سکتی ہے مثلاً مرض یا قید	الموت یحیز شہ وان زال
تو اگر یہ مرض یا قید وغیرہ اس کی موت تک	لا یحیز شہ ویلزمہ

حُجَّتہ الاسلام  
 عمدۃ القاری - ج ۱۱ ص ۲۵۱  
 طویل ہو جائیں تو حج جائز ہوگا۔ اور اگر  
 یہ چیزیں ذائل ہو جائیں تو یہ جائز نہ ہوگا  
 اور اس پر حجۃ الاسلام لازم ہوگا

مگر ہمارے ائمہ کے نزدیک یہ نیابت مشروط ہے۔ بلا عذر یہ نیابت قطعاً جائز  
 نہیں۔ اور عذر کی صورت میں بھی صرف اس وقت جائز ہے جب کہ اس عذر کا رفع ہونا ممکن  
 نہ ہو۔ رہ گیا مردے کی جانب سے حج کرنا یہ مسئلہ بھی ائمہ میں مختلف فیہ ہے۔ امام نووی شافعی  
 شارح مسلم اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ہمارا (شافعیہ) اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ حاجی کی  
 مذہبنا و مذہب  
 جائز حج جائز ہے۔ مگر ہاتھ پر بیکار ہو اور بڑھاؤ  
 الجمہور قال القاضی  
 ہے ہاتھ لیکن امام مالک، یس بن سعد ابن مسعود  
 وحکی عن النخعی وبعض  
 دشاگرد ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص دس کی جانب  
 المسلف انہ لا یصح الحج  
 حج ادا نہ کرے، ہاں اس میت کی جانب سے حج کر سکتا ہے  
 عن المیت ولا غیرہ دھی  
 جس حج فرض ادا نہ کیا ہو، قاضی عیاض فرماتے ہیں  
 روایۃ عن مالک وان اذنی  
 امام ابراہیم نعمی (اسناد الا ساد ابی حنیفہ) اور بعض  
 مسلم ج ۱ ص ۴۳  
 اسلئے مردے کے کسی کی جانب سے حج دیت نہیں خواہ  
 وہ زندہ ہو یا مردہ، اور امام مالک سے بھی ایک روایت یہی ہے، ان حضرات کے نزدیک خواہ سلف والہ نے وصیت  
 کی ہو تب بھی جائز نہیں۔

امام نووی کی اس عبارت سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ دو مرتبہ تابعین و تبع تابعین میں یہ  
 مسئلہ بھی مختلف فیہ تھا۔ اور امام ابراہیم نعمی جو بہت بڑے درجہ کے تابعی اور امام ابو حنیفہ  
 کے استاد تھے وہ دوسرے کی جانب سے حج کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ قرطبی نے امام  
 مالک کی مسلک بیان کیا ہے کہ زندہ کی جانب سے حج نہیں کر سکتا۔ لیکن مردے کی جانب

سے حج کیا جاسکتا ہے مگر امام محمد نے اپنی مؤلات میں امام مالک کا یہ قول نقل کیا ہے۔  
 وقال مالك ابن انس لا  
 اری ان یمنح احد عن احد  
 امام مالک بن انس کہتے ہیں کہ میں یہ جائز  
 نہیں سمجھتا کہ کوئی شخص دوسرے کی جانب  
 سے حج کرے۔

مؤلا امام محمد رحمہ اللہ  
 امام مالک کا یہ قول زندہ اور مردہ دونوں کو عام ہے۔ یعنی امام مالک کسی کی جانب سے  
 حج کرنے کو جائز نہیں سمجھتے خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ۔

اگر ان تمام احادیث و روایات کو فقہی بحثوں میں لے کر بغیر من و عن بھی قبول کر لیا  
 جائے تب بھی ان سے صرف نیابت ثابت ہوگی۔ نہ خود ساختہ ایصال ثواب اور پہلے تمام ائمہ  
 نے ان روایات کو مسئلہ نیابت ہی میں پیش کیا ہے۔ کسی نے اس سے ایصال ثواب ثابت نہیں  
 کیا۔ اور اس کا سب سے بڑا اور اہم ثبوت یہ ہے کہ ان تمام روایات میں حرف عن آرہا ہے  
 ہے۔ جو نیابت پر دلالت کرتا ہے ایک بار پھر تمام روایات پر نظر  
 ڈال دیجئے اور تمام ائمہ کے اقوال کو پڑھ لیجئے ہر مقام پر قارئین کو یہ حرف عن نظر  
 آئے گا جس طرح یت کے ساتھ اس لفظ کا استعمال کیا جا رہا ہے۔ اسی طرح زندہ  
 کے ساتھ بھی اس کا استعمال کیا گیا ہے۔ حالانکہ اگر دوسرے کو ثواب پہنچانے کی  
 عوض سے کوئی عمل کیا جاتا تو اس کے لئے حرف لام لایا جاتا۔ جیسا کہ قرآن میں ہے۔  
 لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا  
 كَسَبْتُمْ  
 ان کے لئے ان کی کمائی ہے اور تمہارا ہے  
 لئے تمہاری کمائی۔

لیکن ہماری نظر سے آج تک کوئی ایسی حدیث یا روایت نہیں گذری جس میں  
 سائل نے یہ سوال کیا ہو۔ افا حج لہ۔ دیکھا میں اس کے لئے حج کروں) افا تصدق  
 لہ دیکھا میں اس کے لئے صدقہ کروں) بلکہ ہر جگہ الفاظ نظر آئیں گے۔ افا حج  
 عندہ دیکھا میں اس کی جانب سے حج کروں) افا تصدق عندہ دیکھا میں اس کی جانب سے صدقہ



کردوں یعنی اس قسم کے جتنے بھی سوالات و جوابات ہو رہے ہیں ان کا تعلق نیابت سے ہے۔ ایصالِ ثواب سے ان کا دور کا بھی کوئی تعلق نہیں ہے۔ ہیں تو وہ حدیث صحیحہ دکھائیے جس میں زندہ نے مرنے والے کے لئے یہ سوال کیا ہو۔ انا تصدق لھا۔ (کیا میں اس کے لئے صدقہ کر سکتا ہوں) انا جھوٹا دیکھا میں اس کے لئے صحیح کر سکتا ہوں) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصدیق فرمائی ہو یہ تمام غلط فہمی محاورات کے نہ سمجھنے کے باعث ہو رہی ہے۔ اسی باعث ہمارے علماء و ائمہ ثواب کے ثبوت میں وہ روایات پیش کرتے ہیں جن کا تعلق نیابت سے ہے اور جن میں وصیت، نذر اور قضا وغیرہ کا ذکر ہے۔ اور جب ان امور پر اعتراضات کئے جاتے ہیں تو لا جواب ہو کر فتوے صادر کرنے لگتے ہیں۔ جیسا کہ مولوی سرفراز صاحب کے خطوط سے قارئین کرام نے اندازہ کر لیا ہو گا۔ کہ انھوں نے اپنی بے بسی کا کس طرح اظہار کیا ہے۔ قربان جائیے شیخ الحدیث کی بے بسی پر کہ ایک صفحہ کے مضمون پر ہی بے بس ہو گئے۔ نہ معلوم اس کتاب کی اشاعت کے بعد ان کا کیا حال ہو گا۔ حالانکہ یہ علماء دین نہیں سوچتے کہ متعدد احادیث میں زندہ کی جانب سے حج کی اجازت طلب کی جا رہی ہے۔ اور وہ سوال بھی حریفانِ علم کے ذریعہ کیا جا رہا ہے۔ کیا زندوں کے لئے بھی ایصالِ ثواب ہوتا ہے۔ اگر ایسا ہے تو پھر ہمارے علماء اولادِ زندوں کے لئے ایصالِ ثواب کریں۔ کیوں کہ زندہ مردوں سے زیادہ حق رکھتے ہیں۔ حتیٰ کہ جتنے بھی حقوق العباد ہیں بجز کفن، دفن اور نماز جنازہ وغیرہ کے سب زندوں کو متعلق ہیں۔ آخر زندوں نے ایسا کیا قصور کیا ہے کہ پاک و ہند کے لوگوں نے ان کو نہ صرف ہر نعمت سے محروم کیا بلکہ ان کے حقوق پر ڈاکے ڈالنے شروع کر دیے۔ اگر مولوی سرفراز صاحب زندوں کے لئے ایصالِ ثواب کا فتویٰ دیں گے تو ہم سب سے پہلے ان کے لئے ایصال کر لے کے لئے تیار ہیں۔ بلکہ ہم ابھی سے اس کتاب کو ان کے نام سے منظر

کئے دیتے ہیں۔

## حدیث سعد بن عبادہؓ

ایصالِ ثواب کے ثبوت کے لئے مولوی سرفراز صاحب نے چند احادیث پیش کی تھیں جن میں سے ہم نے حدیث عائشہؓ اور حدیث ابی ہریرہؓ کا تفصیلی مدنازعہ جواب اپنے مراسلہ میں تحریر کر دیا تھا۔ اور انہی جوابات کے باعث ہم خطابات سے نوازے گئے تھے۔ لیکن اس سلسلے میں ایک مشہور روایت حضرت سعد بن عبادہؓ کی ہے جو ثواب کے ٹھیکیدار عام طور پر پیش کرتے رہتے ہیں ہم اس روایت کے سلسلے میں پہلے صرف اس راوی کے الفاظ کو پیش کرتے ہیں جس سے ان کی کہانی کا پارٹ ادا ہو سکے ہم سلورڈیل میں اس روایت میں جو جو اختلافات ہیں وہ سب قارئین کے سامنے پیش کر کے اصل واقعہ تحریر کریں گے۔

اس حدیث کو مختلف راویوں نے مختلف الفاظ میں نقل کیا ہے۔ سب سے اول ہم حسن بصری کی روایت لیتے ہیں جو سنن نسائی میں مروی ہے۔

حسن بصری حضرت سعد بن عبادہ سے نقل ہیں کہ ان کی والدہ کا انتقال ہو گیا۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری ماں مر گئی کیا میں اس کی جانب سے صدقہ کر سکتا ہوں؟ عربی الفاظ ہیں: **أفأصدق عنھا** کیا میں اس کی جانب سے صدقہ کر سکتا ہوں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کونسا صدقہ افضل ہے۔ آپ نے فرمایا پانی پلانا۔ اس کے بعد حسن بصری کہتے ہیں۔

**فقلل مسقاہ سعد بالمدینۃ** یہ مدینہ میں سعد کی سبیل ہے۔

اس روایت میں لفظ **عنھا** اس امر کا ثبوت ہے کہ سعد اپنی جانب سے کوئی عمل کرنا نہیں

چاہتے تھے بلکہ بطور نیابت مرنے والے کی جانب سے کوئی کام انجام دینا چاہتے تھے۔ جس کی آپ نے اجازت دی ورنہ سوال یہ ہونا چاہیے تھا۔

اما تصدق لہا کیا میں اس کے لئے صدقہ کروں۔

حالانکہ یہ سوال قطعاً نہیں کیا گیا۔ اور ہم سطور بالا میں یہ تحریر کر چکے ہیں کہ حزن عن کے ذریعہ نیابت ثابت ہوتی ہے نہ کہ ایصال۔ اس کے لئے طحا کا استعمال ہونا چاہیے تھا اور صحابہ اہل زباں تھے وہ لفظ کا غلط استعمال نہ کر سکتے تھے۔

سبیل پرست طبقہ عام طور پر بطور استدلال حسن کی اس روایت کو پیش کرتا رہتا ہے اور سودی دیگر مصیہ روایات کو کبھی سلنے لانا بھی گوارہ نہیں کرتا لیکن یہ روایت قطعاً ناقابل قبول ہے اس کی سب سے اہم وجہ یہ ہے کہ حسن بصری نے اسے حضرت سعد بن عبادہ سے نقل کیا ہے۔ حالانکہ حسن بصری سلسلہ میں پیدا ہوئے جب کہ حضرت سعد بن عبادہ کا انتقال ۷۵ھ میں ہو چکا تھا۔ کیا حسن نے اپنی تخلیق سے آٹھ سال قبل ہی یہ واقعہ سن لیا تھا۔ یا کشف قبر کے ذریعہ یہ روایت معلوم کی تھی۔ نتیجہ درمیان سے ایک راوی حذف ہو گیا۔ اور یہ روایت مرسل ہوئی اور مرسل روایت قابل قبول نہیں ہوتی۔ اولاً اس پر تو محدثین کا اتفاق ہے کہ حسن اکثر صحابہ سے مرسل روایات نقل کرتے اور درمیان سے راوی گرا دیتے ہیں۔ جو عام طور پر مجہول ضعیف یا کذاب ہوتا ہے۔ اسی لئے امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں۔

أضعف المرسلات مرسلات  
الحسن کی مرسل ہے۔

تفصیل کسی کو دیکھنی ہے تو امام حاکم کی معرفۃ علوم الحدیث، یا علامہ شبیر احمد عثمانی مرحوم کی فتح الملہم شرح مسلم کا مقدمہ دیکھ لیجئے۔ اس روایت کے مردود ہونے کے لئے اتنا ہی کافی ہو چکا دیگر روایات بھی اس کے خلاف ہیں۔

اس روایت کو حسن بصری سے ان کے شاگرد قتادہ نے نقل کیا ہے۔ لیکن  
قتادہ، سعید بن المسیب سے جو روایت نقل کر رہے ہیں۔ وہ اس کے خلاف ہے۔ سعید  
بن المسیب نے یہ روایت حضرت سعید بن عبادہ سے ان الفاظ میں نقل کی ہے کہ میری ماں مر گئی  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم

اذا تصدق عنھا کیا میں اس کی طرف سے صدقہ کر دوں

آپ نے فرمایا: ہاں میں نے عرض کیا۔

ای الصدقة افضل کونسا صدقہ افضل ہے۔

آپ نے فرمایا

سقى الماء فائدتان پانی پلانا

اس روایت میں سبیل سعد کا کوئی تذکرہ نہیں اور نہ اس کا کوئی ذکر ہے کہ  
حضرت سعدؓ نے اپنی والدہ کے لئے کیا کارنامہ انجام دیا۔ حالانکہ سعید بن المسیب مدینہ کے باشندہ  
ہیں اور ان کی تمام زندگی مدینہ میں گزری ہے۔ انھیں "سبیل سعد" نامی کوئی شے مدینہ میں نظر  
نہیں آئی اگر کوئی ایسی سبیل ہوتی تو سعید اس کا ضرور تذکرہ کرتے۔

حسن اتفاق یہ ہے کہ یہ روایت بھی مرسل ہے کیوں کہ سعید بن المسیبؓ میں  
پیدا ہوئے سیکہ حضرت سعد بن عبادہ کا انتقال مکہ میں ہو چکا تھا۔ لیکن محدثین کا یہ بھی  
متفق فیصلہ ہے کہ سب سے بہترین مراسلات سعید بن المسیب کی مراسلات ہیں اس لحاظ سے  
سعید حسن بصری کی عین صدیق اور مشہور مقلد ہے۔

کس شئی بعیرت با صد ادرہ ہر شئے اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے۔

لیکن محدثین کے اس اصول سے یہ تصور نہ کر لیا جائے کہ سعید بن المسیبؓ کی ہر روایت  
قابل قبول ہوگی۔ کیوں کہ یہ صورت حال اس وقت ہے جب کہ مرسل کا اعتبار مرسل سے ہو۔

لیکن کوئی بھی مرسل متصل روایت کے مقابلے میں پیش نہیں کی جاسکتی ہے۔ بے شک حسن بصری کی مرسل کے مقابلے میں سعید کی مرسل وہی حیثیت رکھتی ہے جو زمین کے مقابلے میں آسمان کی ہے لیکن جس طرح آسمان اول عرش معلیٰ کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا اسی طرح مرسل متصل کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتی ہاں اگر کوئی متصل روایت موجود نہ ہوتی تو پھر سر لحاظ سے سعید کی روایت کو قبول کیا جاتا۔ اور حسن کی روایت کو رد کر دیا جاتا لیکن اتفاق سے سعید کی اس روایت میں خود اختلاف ہے۔ مجزئہ سطور میں جو روایت پیش کی گئی ہے وہ امام نسائی نے حسین بن حرث سے نقل کی ہے جبکہ نسائی نے محمد بن عبداللہ بن المبارک سے یہ روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے کہ حضرت سعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے سوال کیا

ای الصدقة افضل کونسا صدقة افضل ہے۔

آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا۔

سقى المساك بانی پانا۔

اس روایت میں نہ ماں کے مرنے کا ذکر ہے نہ اس کی جانب سے صدقہ کرنے کا۔ اور دونوں روایتوں کی سند ایک ہے۔ صرف آخری راوی مختلف ہیں۔ یعنی ایک روایت کا راوی حسین بن حرث ہے اور دوسری کا محمد بن عبداللہ بن المبارک اگرچہ یہ دونوں راوی ثقہ اور معتبر ہیں لیکن دونوں میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ محمد بن عبداللہ المبارک حافظ الحدیث ہیں جبکہ حسین بن حرث اس صفت سے متصف نہیں ایسی صورت میں محمد کی روایت کو حسین کی روایت پر ترجیح دی جائے گی۔

اس سلسلے میں ایک روایت امام مالک نے اپنی مؤطا میں نقل کی ہے اور پھر امام مالک کی سند سے نسائی نے اپنی سنن میں کہ حضرت سعد ایک غزوے میں گئے ہوئے تھے۔ اس وقت ان کی والدہ کا مہینے میں انتقال ہو گیا۔ کسی نے ان کی طرف

سے مرنے وقت کہا کہ آپ وصیت کر دیجئے۔ انہوں نے جواب دیا میں کس بات کی وصیت کروں۔ یہ سب سعدؓ ہی کا مال ہے حضرت سعدؓ حجب واپس آئے تو وہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔

لحل ینفعہا ان تصدق  
عنہا  
اگر میں مال کی جانب سے صدقہ کروں تو شاید  
یہ چیز اسے کچھ نفع پہنچائے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اقرار فرمایا۔ میں پرستندے عرض کیا یا رسول اللہ میرا یہ ایک احاطہ ہے جو میں ان کی جانب سے صدقہ کرتا ہوں۔ پھر سعدؓ نے اس احاطہ کا نام بھی مستعین کیا۔ مؤطا مع صفحہ ۳۳۳۔ نسائی ج ۲۔ ص ۱۱۷

یعنی سبیل وغیرہ کا کوئی ٹکڑہ نہ تھا۔ بلکہ ایک زمین تھی۔ ہاں اس روایت میں یہ مزد تشریح ہے کہ ان کی والدہ نے کوئی وصیت نہ کی تھی۔ اور حضرت سعدؓ نے یہ سب کچھ والدہ کی طرف سے کیا تھا۔ لیکن جہاں یہ روایت سیّد بن المسیب کی روایت کے خلاف ہو وہاں اس روایت میں کچھ اور بھی نقصاں ہیں۔

سب سے اول تو اس کی سند غلط ہے۔ کیوں کہ امام مالکؒ اسے سیّد بن عمر بن شریح بن سعید بن سعد بن عبادہ کے ذریعہ نقل کر رہے ہیں۔ یعنی حضرت سعدؓ کے پوتے کے پوتے سے۔ وہ اسے اپنے باپ عمر کے واسطے سے اپنے دادا شریح سے روایت کر رہا ہے۔ اور شریح بن سعید نے اپنے دادا سعد بن عبادہ کو نہیں دیکھا اور نہ اس نے یہ بیان کیا کہ یہ واقعہ کس سے نقل کر رہا ہے۔ وہ اوپر کے راوی کو بیان کئے بغیر واقعہ ذکر کر رہا ہے۔ اس طرح یہ روایت بھی مرسل ہے۔ اور سیّد کی مرسل کے مقابلے میں اسے ہرگز ترجیح نہیں دی جاسکتی۔

دوایا حضرت سعدؓ کے پوتے شریح بن سعید کے بیٹے عمرؓ اور پھر عمرؓ کے بیٹے سعیدؓ کا کچھ مال محدثین نے ذکر نہیں کیا۔ حتیٰ کہ "لسان المیزان" المیزان والتعديل "تاریخ البکیر"

بخاری کتاب الصغفاء۔ للبخاری، کتاب الصغفاء النسائی، تہذیب لابن  
 حجر اور میزان الاعتدال میں ان میں سے کسی کا ذکر نہیں ملتا۔  
 نہ بخاری اور راوی واقعہ کی یہ نوعیت قطعاً بیان نہیں کرتا۔ اور یہ تمام راوی  
 مجہول الحال ہیں۔

اب ہم اصل روایت کی جانب آتے ہیں تاکہ یہ پتہ چل سکے کہ حضرت سعد بن عبادہ کیا عرض  
 کیا تھا اور اس کا کیا جواب ملا؟ اس کے اصل شاہد اور ناقل حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہیں۔ ان کی  
 روایت تمام کتب احادیث میں پائی جاتی ہے۔ لیکن ان سے نقل کرنے والے بھی دو شخص ہیں،  
 اولاً عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہؓ بن مسعود اور دوسرے عکرمہ بن عکرمہ ابن عباسؓ کا غلام ہے،  
 اس کی روایت سنن نسائی میں پائی جاتی ہے۔ اس نے بھی ایک اچھی خاصی کہانی نقل کی ہے۔  
 اس کا دعویٰ ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
 میں حاضر ہوا۔ اور عرض کیا: میری ماں مر گئی۔

افینضمہا ان تصدقت عنہا اگر میں اس کی جانب سے صدقہ کروں تو کیا یہ  
 صدقہ لے نفع پہنچا سکتا ہے۔

آپ نے اس کا جواب اثبات میں دیا۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا ایک باغیچہ  
 ہے میں اسے اپنی ماں کی جانب سے صدقہ کرتا ہوں۔ عکرمہ کے الفاظ ہیں۔  
 انی قد تصدقت به عنہا۔ میں اسے ماں کی جانب سے صدقہ کرتا ہوں۔

نصف ۲ ص ۱۱۱ ترمذی ج ۱ ص ۱۱۱

اس روایت میں اور موطا کی گذشتہ روایت میں کوئی نمایاں فرق نہیں۔ یہ ایک دوسرے  
 کا چہرہ ہیں۔ ویسے بھی یہ جناب عکرمہ جو حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے غلام ہیں بیچے ہوئے بزرگ  
 ہیں ان کی شان بیان کرتے ہوئے یہیں خوف محسوس ہوتا ہے کہ مولوی سر فراز صاحب مزید رافضی  
 نہ ہو جائیں۔ کیوں کہ وہ پہلے ہی سے ناراض ہیں کہ ہم بزرگوں میں کیڑے نکالتے ہیں۔ اور جو شخص

بزرگوں میں کیڑے نکالے وہ منکر حدیث ہوتا ہے۔ اور یہ بھی ہمارا تجربہ اور شاہد ہے کہ اہل سنت کے نزدیک ہر شخص مرنے کے بعد بزرگ بن جاتا ہے۔ اس سے صرف خاندان بنو امیہ اور خاص طور پر یزید خارج ہے۔ وہ بچا رہ مرنے کے بعد بزرگ بننے کا اہل نہیں تھا بلکہ اپنے لئے لعنت کا مستحق سمجھا۔

یہ جناب مکرّم تاہمین میں امام التفسیر سمجھے جاتے ہیں، بربر قوم سے تعلق رکھتے ہیں، بخاری و ترمذی، ابو داؤد اور نسائی وغیرہ نے اس سے روایات لی ہیں۔ لیکن امام مالک اور امام مسلم نے اس کی کوئی روایت نہیں لی۔ امام سعید بن المسیب، امام محمد بن سیرین امام عمرو بن دینار اور امام حمار بن زید اسے کذاب کہتے ہیں۔ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے صاحبزادے علیؓ تو برا کہتے تھے کہ یہ میرے باپ پر جھوٹ بولتا ہے۔ ویسے بھی ماشاء اللہ خارجی تھے۔ اور تمام مسلمانوں کا قتل واجب سمجھتے تھے یہ تو مجھے معلوم نہیں کہ مولوی سرفراز صاحب انھیں بزرگ تسلیم کرتے ہیں یا نہیں۔ لیکن اس لحاظ سے ہیں ڈر محسوس ہوتا ہے کہ یہ یمنی کے راوی ہیں۔ ہماری ان سے یہ عرض ضرور ہے کہ آج تک ہم نے خود کسی راوی میں کیڑے نہیں نکالے بلکہ جن لوگوں نے کیڑے نکالے تھے۔ ان کے نام ہم نے ہمیشہ پیش کئے ہیں مکرّم میں جن حضرات نے کیڑے نکالے ہیں ان کا مقام بخاری سے بھی کہیں بڑھ کر ہے۔ یہ بات ہم نے صرف اس لئے تحریر کی ہے کہ کہیں جذبات میں مولوی صاحب بہہ کر ان حضرات کو بھی منکر حدیث دہنا دیں۔ ہم میں اور مولوی سرفراز صاحب میں فرق یہ ہے کہ انہوں نے ہر رخ والے کی وکالت اپنے ذمہ لے رکھی ہے اور ہم نے امام یحییٰ بن معین کی طرح ہر راوی کی طبی کھولنے کی ذمہ داری اپنے سر لے لی ہے۔ اگرچہ ہم دونوں کے اساتذہ کا تعلق دارالعلوم دیوبند سے ہے۔ ان کا مسلک چشم پوشی ہے اور ہمارا مسلک اظہار حقیقت۔ انہوں نے اپنا مسلک اپنے اساتذہ سے حاصل کیا ہے اور میں نے اپنے اساتذہ سے۔

اب اصل روایت کی جانب آئیے۔ اور دیکھئے بات کیا ہے کیا یمنی؟ اور کس طرح اہل



واقعہ میں رنگ آمیزی کی گئی، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ۔

ان احماشت وعلیہا  
مذرم تقضہ  
آپ نے فرمایا۔

میری ماں مر گئی اور اس کے ذمہ نذر تھی  
جو وہ پوری نہ کر سکی۔

اقضہ عنہا  
تو اس کی جانب سے پوری کر دے۔

بخاری ج ۷ ص ۹۹۱ نا ۲ ص ۱۱۲ ترمذی

ج ۱ ص ۱۲۲۔ ابوداؤد ج ۲ ص ۱۱۳ مؤطا ص ۱۱۳

محمد بن جریر ص ۳۳۳ مؤطا ص ۱۱۳ کشف الخفا

یہ ایک ایسی حدیث ہے جس کی صحت پر تمام محدثین کا اتفاق ہے۔ اور جس کے کسی راوی پر کسی بھی محدث نے انگشت نہائی نہیں کی۔ اس میں نہ کسی سبیل کا تذکرہ ہے نہ کسی بیغیض کا اور نہ میت کی جانب سے صدقہ کرنے کا۔ بلکہ یہ تو معاملہ نذر کا ہے اور ہم بھی اس کے قائل ہیں کہ مرنے والے نے اگر نذر مانی تھی تو اسے اس کا وارث اسی طرح پورا کر لیتا ہے جس طرح اسے اس کی وصیت پورا کرنے کا حق حاصل ہے۔ ماں اگر نذر یا وصیت غلاب شرع ہو تو وہ ہرگز پوری نہ کی جائے گی۔

اکثر روایات سے یہ تو ہرگز معلوم نہیں ہوتا کہ وہ نذر کیا تھی۔ لیکن سلیمان بن کثیر نے جو روایت نقل کی ہے اس سے اس کا بھی اندازہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ سلیمان بن کثیر نے یہ روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے کہ سُنُّنَہ اُکْرُضَ کیا۔

ان احماشت وعلیہا نذر  
اخیب عنہا ان احمشت  
کہ میری ماں مر گئی۔ اور اس کے ذمہ نذر  
تھی۔ اگر میں اس کی جانب سے غلام آزاد

قشہا کروں تو کیا یہ اس کی جانب سے کافی ہوگا

آپ نے ارشاد فرمایا۔

اپنی ماں کی جانب سے غلام آزاد کر

اعتق عن امك

ناقہ ج ۲ ص ۱۱

یہی سبیل وغیرہ کا کوئی پکڑ نہ تھا۔ بلکہ غلام کی آزادی کا مسئلہ تھا۔ جسے مکرمہ حسن بھری اور ان کے ہمزایہ رنگوں نے کچھ کا کچھ بنا دیا۔ اور سعد کی والدہ نے نذر مافی تھی۔ وصیت اور عدم وصیت کا کوئی جھگڑا نہ تھا۔ ہاں ہم اپنے علماء سے یہ عرض کریں گے ان سب بات میں صرف سخن موجود ہے جو نیابت کو ثابت کر رہا ہے۔

## امت کی جانب سے قربانی

ہمارے علماء اور علی الخصوص مولوی سرفراز صاحب نے ایصالِ ثواب کے ثبوت میں وہ روایت پیش کی ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی جانب سے قربانی قربانی جو یا ان کے نزدیک یہ قربانی ان حضراتِ صماہ کے لئے کی گئی تھی جو حضور کی حیات میں انتقال کر چکے تھے کیوں کہ اگر فقط امت کو عام تسلیم کیا جائے تو لازم آئے گا کہ انہوں نے اور آئندہ آنے والی نسلیں کے لئے بھی ایصالِ ثواب کیا جائے۔ اسی لئے مولوی صاحب نے اسے پہلے ہی فرقوں کیلئے خاص کو یا۔ اولاً یہ حضرات یہ امر تسلیم کر لیں کہ زندوں اور آئندہ آنے والی نسلیں کے لئے ایصالِ جائز ہے۔ پھر اس روایت کو استدلال میں پیش کرنا صحیح ہوگا۔ دہنہ یہ روایت ماروں گھٹنہ پھوٹے آنکھ کا مصداق ہوگی۔ کیوں کہ اس روایت میں کسی خاص فرد یا مردوں کی جانب سے قربانی کا ذکر نہیں۔ بلکہ امت کی جانب سے قربانی کا ذکر ہے جو عام ہے اور اگر اس نکتہ کو مرنے والوں کے لئے مخصوص کیا جائے گا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں انتقال کر چکے تھے تو پھر تو یہ بھی تسلیم کرنا ہوگا کہ مولوی سرفراز صاحب اور انہی دور کے تمام افراد امت سے سے خارج ہیں، اگر ایصالِ پرست تا ایسا تصور کرتے ہیں اور اپنے آپ کو امت محمدیہ میں داخل تصور نہیں کرتے تو انہیں یہ ثابت کرنا ہوگا کہ ان کا تعلق کونسی امت سے ہے؟

جہاں تک اس امر کا تعلق ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی جانب سے قربانی

فرمائی۔ تو یہ روایت دو صحابہ سے مروی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت عائشہؓ لیکن ہر دو روایت میں اختلاف ہے۔ اور ان دونوں روایات کی کوئی سند ایسی نہیں جو ضعف سے خالی ہو۔ اس سلسلہ میں جو بہترین روایت سمجھی جاتی ہے۔ وہ روایت ہے جو ابو داؤد اور ترمذی میں بایں الفاظ مروی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں۔

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ	شہادت مع رسول
قرانی کے دن عید گاہ میں حاضر ہوا۔ جب آپ	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے خطبہ پورا فرمایا تو میرے پیچھے اترے	الافلحی فی المصلی فلما قفنی
آپ کے سامنے ایک مینڈھا پیش کیا گیا	خطبہ نزل من منبرہ و
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے	اتی بکبش فتذبحہ رسول
اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور فرمایا بسم اللہ	اللہ واللہ اکبر هذا
واللہ اکبر یہ میری اور میری امت کے ان لوگوں	عنی وعن لم یفہم من
کی جانب سے جو قرانی ذکر کریں۔	امتی

ابوداؤد ج ۲ صفحہ ۳۳ ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۱۱

اس حدیث سے یہ اثبات ہوتا ہے کہ وہ مینڈھے قربان نہیں کئے گئے تھے۔ بلکہ صرف ایک مینڈھا قربان کیا گیا تھا جس میں حضور خود بھی شریک تھے۔ پھر یہ قرانی عید گاہ میں علی میں لائی گئی تھی۔ اور جب خود حضور نے یہ قرانی اپنی اور امت کی جانب سے فرمائی اور خود کو بھی اس میں شریک کیا تو ایصال کا کیا مسئلہ باقی رہا۔ اس لئے کہ اس قرانی میں ایک زندہ بھی شامل ہے اور ایصال کرنے والا اپنی جانب سے اپنے نام ارسال نہیں کرتا نہ زندہ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ علی اپنی جانب سے انجام دے رہے ہیں۔ اور انسان جب خود قرانی مکر لے تو اس کا گوشت کھانا کبک جمع کر کے رکھنا بھی حلال ہے۔ اور جو چیز بطور ہمدردی دوسروں کے لئے انجام دی

جاتی ہے وہ فقرا کا حق سمجھی جاتی ہے اس صورت میں حضور کے لئے اس کا کھانا حرام ہوگا کیونکہ حضور کے لئے صدقہ کا کھانا حرام تھا۔ ایسی صورت میں ہمارے علماء کو یہ ثابت کرنا ہوگا کہ کریم کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا گوشت قطعاً تناول نہیں فرمایا۔  
امام ترمذی اس روایت کو نقل کر کے یہ فیصلہ سناتے ہیں۔

ہذا حدیث غریب	یہ حدیث اس سند سے غریب ہے اور
من هذا الوجه والطلب	مطلب بن عبد اللہ بن خطاب کے بارے میں
بن عبد اللہ بن خطاب	کہا جاتا ہے کہ اس نے حضرت جابر سے کوئی
یقال انه لم يسمع من جابر	حدیث نہیں سنی۔

ترمذی ج ۱ ص ۲۱۹

اس روایت کی ابو داؤد اور ترمذی میں ایک ہی سند ہے یعنی حضرت جابر بن مطلب بن عبد اللہ عمرو بن ابی عمرو۔ یعقوب الاسکندرانی اور قتیبہ بن سعید۔ یعنی امام ابو داؤد اور امام ترمذی کے زمانہ تک اس حدیث کا ہر زمانے میں صرف ایک ایک راوی تھا یعنی قتیبہ بن سعید جابر اور ابو داؤد اور ترمذی کے استاد ہیں۔ ان کے زمانہ تک اس روایت کا کسی زمانے میں بھی دوسرا راوی نظر نہیں آتا۔ اور قتیبہ کا انتقال سنہ ۲۴ میں ہوا۔

پھر لطف یہ کہ حضرت جابرؓ سے اسے نقل کرنے والا مطلب بن عبد اللہ بن خطاب ہے۔ اور ترمذی کہتے ہیں کہ اس نے حضرت جابرؓ سے کوئی حدیث نہیں سنی۔ اس طرح یہ روایت درمیان سے منقطع ہے اور منقطع روایت محدثین کے نزدیک ناقابل قبول ہے۔ اسی باعث قرون اولیٰ سے اس میں اختلاف ہے کہ مروی کی جانب سے قربانی جائز ہے یا ناجائز۔ بعض اسے جائز اور بعض ناجائز کہتے ہیں۔ اور امام عبد اللہ بن المبارک جہاں البرہینہ کے شاگرد ہیں فرماتے ہیں مروی کی جانب سے قربانی ز

۱۷۰  
کی جلئے۔ لیکن اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو وہ قربانی کا گوشت تمام صدقہ کر دے۔ اور  
قطعا خود کچھ نہ کھائے۔ ترمذی ج۔ ۱ ص ۲۱۹

بقول ابن المبارک مردے کی جانب سے جو قربانی کی جلئے گی اس کا خود کھانا  
جائز نہیں تو ایسا ہی ثواب کے نام پر جو بڑے زریعے جاتے ہیں یا حضور کی جانب سے  
جو قربانی کی جاتی ہے اس کا کھانا کیسے جائز ہوگا۔ یہ فتویٰ امام ابو حنیفہ کے ایک ایسے  
شاگرد رشید کا ہے جو خود اپنے زمانے کے امام الحدیث سمجھے جاتے ہیں۔ اور وہ اس  
کے ساتھ ساتھ یہ بھی فرما رہے ہیں کہ مردے کی جانب سے قربانی نہ کی جائے یہی بات  
شیخ الہند حضرت محمود الحسن دیوبندی نے ابوداؤد کے حاشیہ پر اس حدیث کی شرح میں  
منہائی ہے۔

جہاں تک اس کی سند کا تعلق ہے تو اولاً تو یہ روایت منقطع ہے کیوں کہ مطلب  
بن عبد اللہ جو اسے حضرت جابر رضی عنہ سے روایت کر رہا ہے۔ اس میں یہ مرض عام ہے کہ  
وہ صحابہ سے جب روایات نقل کرتا ہے تو درمیان سے راوی حذف کر دیتا ہے۔ نہ ہی  
لکھتے ہیں کہ

وہویرسل عن کبار الصعابد وہ بڑے بڑے صحابہ شلا ابو موسیٰؓ اور  
کابی موسیٰ وعائشہؓ حضرت عائشہؓ وغیرہ سے رسول روایات نقل  
میں ان الاقدال ج ۳ کرتا ہے

حافظ ابن جریر لکھتے ہیں

کثیر التدریس والارسال تدریس اور ارسال بہت کرتا ہے۔

تقریب ص ۳۳

بلکہ اسی باعث محدثین میں اختلاف ہے کہ اس کی روایت قابل اعتبار تسلیم کی  
جائے یا نہیں اور خود یہ تعجب ہے یا نہیں۔ ابوزرہ رازی اور دارقطنی کہتے ہیں یہ نقد

ہے۔ ابن سعد کہتے ہیں اس سے اگرچہ کافی احادیث مروی ہیں لیکن اس کی حدیث  
تحت نہیں۔ میزان الاعتدال ج ۴ ص ۱۲۹  
مطلب بن عبد اللہ سے اسے روایت کرنے والا عمرو بن ابی عمرو ہے۔  
حافظ ابن حجر لکھتے ہیں۔

ثقتہ بحدیثہ  
تو ہے لیکن اسے بسا اوقات حدیث میں  
تقریباً ۳۱۱  
ہوتا تھا۔

یہی اس میں دم کا مادہ ہے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ امام احمد اور ابو حاتم رازی فرماتے  
ہیں اس میں کوئی باری نہیں۔ لیکن ابو داؤد جو اس حدیث کو عمر سے نقل کر رہے ہیں ان کا  
فیصلہ ہے۔  
لیس بذاتہ فی لفظ لیس  
یہ کچھ نہیں ہے کبھی فرمایا قوی نہیں ہے۔  
بالقوی  
میزان ج ۴ ص ۲۸۱

یہی بن عیینہ فرماتے ہیں۔ یہ قوی نہیں اور نہ اس کی حدیث حجت ہے۔ جوزجانی  
کہتے ہیں مضطرب الحدیث ہے۔ نسائی کہتے ہیں قوی نہیں۔ عبد الحق کہتے ہیں اس کی حدیث  
حجت نہیں۔ ابن القطان کہتے ہیں ضعیف ہے۔ اس کی روایات خود اس کے ضعف پر دلالت  
کرتی ہیں۔ میزان ج ۲ ص ۲۸۲

حاصل یہ کہ عمرو بن ابی عمرو کی روایت حجت نہیں۔ اس طرح یہ دونوں راوی ناقابل  
اعتبار ہیں۔ لہذا یہ روایت قطعاً ناقابل قبول ہے۔

پھر امر بھی غور طلب ہے کہ جب بنی کریم علیہ السلام نے بربر عام ایک فعل  
انجام دیا تو ہوتا تو یہ جیسے تھا کہ متعدد صحابہ اسے روایت کرتے۔ اور پھر جوں جوں سلسلہ

آگے بڑھتا آتا ہی اس کے راویوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا۔ لیکن اس کے برعکس ۲۳؎ تک ہر زمانہ میں صرف ایک ایک راوی رہا ہے جو اس روایت کو شکوک بنا رہا ہے۔ دو راوی ناقابل اعتبار ہیں اور روایت بھی منقطع ہے۔ ایسی صورت میں یہ روایت قطعاً اس لائق نہیں کہ اس پر اعتماد کیا جاسکے۔ اور علی الخصوص جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ حضرت جابرؓ سے یہ واقعہ ایک اور سند سے بھی مروی ہے لیکن اس روایت اور اس روایت میں بن فرق ہے۔ ہم اب دو د کے حوالے سے اس روایت کے الفاظ من وعن قارئین کے سامنے پیش کئے دیتے ہیں

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن دو سینگوں داڑھیڈھے جو خضی تھے ذبح کئے اور جب انھیں قبلہ رخ کیا تو یہ دعا پڑھی اِنِّی وَجْهَتُ مَسْأَلِیْکَ یَا اللہ آپ ہی کی جانب سے ہے اور آپ کے لئے ہے محمد اور اس کی امت کی طرف سے۔ بسم اللہ واللہ اکبر پھر آپ نے ذبح کیا۔

عن جابر بن عبد اللہ

قال ذبح النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الذبح کبشین اقرنین املحین مرجئین و وجھہما قائل اِنِّی وَجْهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِی فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ عَلٰی مَلَّتِ اَبْرَہِمَ حَنِیْفًا قَدَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ مَلَائِکَہٗی وَنَسِکَی وَ حَیَاۤی وَ قَمَاقِی بِاللّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ہ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَ بِذَٰلِکَ اُمِرْتُ وَ اَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ ہ اللہم منکِ دَلِکَ



عَنْ مُحَمَّدٍ وَامْتِ بِسْمِ  
اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ ثُمَّ رَجَعَ

ابوداؤد ج ۲ صفحہ ۳۱ - ابن ماجہ ج ۲

ج ۲ صفحہ ۲۶۵ - سنن داری ج ۲ صفحہ ۲۶۵

جابر کی پہلی روایت میں قربانی کی دعا کی کوئی تفصیل موجود نہ تھی۔ اور اس میں منڈھوں کی کیفیت میان کی گئی تھی جو اس روایت میں زیادہ ہے۔ پھر اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور نے امت کے صرف ان افراد کی جانب سے قربانی کی تھی جو قربانی نہ کر سکیں لیکن اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ قربانی تمام امت کی جانب سے کی گئی۔ اس بات میں صرف ایک منڈھے کا ذکر تھا۔ اور اس روایت میں راوی نے دو منڈھوں کا ذکر کیا ہے۔ اور مولوی سرفراز صاحب نے اپنے خط میں دو منڈھوں کا حوالہ دیا ہے۔ اور ساتھ ساتھ یہ دعویٰ بھی کیا ہے کہ حضور یہ عمل اکثر فریضہ کیا کرتے تھے حالانکہ ان ہر دو روایات میں اس کا شائبہ تک نہیں پایا جاتا۔ بلکہ مولوی سرفراز نے کئی روایتوں کو خط ملط کر کے متحد کتا بوں کے حوالے پیش کر دیئے ہیں۔

جہاں تک اس روایت کا تعلق ہے۔ تو یہ بھی ایک ہی سند سے مروی ہے۔ اور اس کی سند میں متعدد عیوب موجود ہیں۔ لیکن ہم صرف ایک عیب کا تذکرہ کریں گے۔ اور وہ عیوب محمد بن اسحق کی ذات ہے۔ ہم ان ذات شریفہ کے سلسلے میں اپنی جانب سے کچھ کہنا نہیں چاہتے۔ اس لئے کہ یہ مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں کہیں مولوی صاحب یہ الزام قائم نہ فرمادیں کہ ہم مسلم کے راویوں میں کیرٹے نکال رہے ہیں اور بزرگوں کی شان میں گستاخی کر رہے ہیں۔ لہذا ہم مولوی سرفراز صاحب کی کتاب "احسن الکلام" سے اس محدثین اسماء کا حال نقل کرتے ہیں۔ تاکہ قارئین کو یہ اندازہ ہو جائے کہ انہوں نے اس مسلم کے ادوی میں کتنے کیرٹے نکالے ہیں۔ کیوں کہ یہ کیرٹے نکالنا ان کے

لئے ملال ہے۔ اور ان کی منشا کے خلاف کیڑے نکالنا حرام ہے۔ لہذا محمد بن اسحاق کا حال مولوی سرفراز صاحب کی زبانی سنئے۔

”محمد بن اسحاق کو گو تاریخ اور معاذی کا امام سمجھا جاتا ہے لیکن محدثین اور ارباب جرح و تعدیل کا تقریباً پچانوے فی صدی گروہ اس بات پر متفق ہے کہ روایت حدیث میں اور خاص طور پر سنن اور احکام میں ان کی روایت کسی طرح بھی حجت نہیں ہو سکتی۔ اور اس لحاظ سے ان کی روایت کا وجود اور عدم بالکل برابر ہے تصریحات ملاحظہ کریں۔“

امام نسائی فرماتے ہیں کہ وہ قوی نہیں ہے۔ (ضعفاء و ضعیفہ ص ۵۷) ابو حاتم کہتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے (کتاب العلل ج ۱ ص ۲۳۳) ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ وہ مجہول روایت سے باطل روایت نقل کرتا ہے۔ (ذیل اوی ج ۱ ص ۲۲۶) دارقطنی کہتے ہیں کہ اس سے احتجاج صحیح نہیں ہے۔ (الانفیا ج ۱ ص ۲۲۶) سلیمان تیزی کہتے ہیں کہ وہ کذاب ہے۔ ہشام بن عروہ کہتے وہ کذاب ہے امام جرح و تعدیل یحییٰ قطان کہتے ہیں کہ میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ وہ کذاب ہے (میزان ج ۲ ص ۲۱) وہیب بن خالد اس کو کذاب اور جھوٹا کہتے ہیں (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۴۵۹) امام مالک فرماتے ہیں کہ وہ دجالوں میں کا ایک دجال تھا۔ (میزان ج ۲ ص ۲۱) وہ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۴۵۹) نیز امام مالک نے اسے کذاب کہا (میزان ج ۲ ص ۲۱) حسیب بن عبد الحمید کا بیان ہے کہ میرا خیال ہے کہ گزشتہ حکاموں میں زمانے تک زندہ رہوں گا جس میں لوگ محمد بن اسحاق سے احادیث کی سماعت کریں گے۔ (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۰۹) ابو زرعہ کا بیان ہے کہ بھلا ابن اسحاق کے بارے میں بھی کوئی صحیح نطفہ قائم کیا جاسکتا ہے؟ وہ تو محض پیچ تھا۔ (توحید النظر ص ۲۸) امام بیہقی فرماتے ہیں کہ محدثین اور حفاظ حدیث ابن اسحاق کے تفردات سے گریز کرتے ہیں (سنن الکبریٰ بحوالہ الجوامع النقی ج ۱ ص ۱۵۵) علامہ مارونی لکھتے ہیں کہ بن

اسحاق میں محدثین کے نزدیک مشہور کلام ہے۔ (المجاہد النقی ج ۱ ص ۵۱) عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میرے والد احمد بن حنبل سنن اور احکام میں اس سے اجتماع نہیں کرتے تھے۔ (دیناوی ج ۱ ص ۲۲) تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۴۹ حنبل بن اسحاق کا بیان ہے کہ امام احمد بن حنبل نے فرمایا: اسحاق حجت نہیں ہے۔ (دیناوی ج ۱ ص ۲۲) تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۴۹ ایوب بن اسحاق کا بیان ہے کہ میں نے امام احمد سے نہایت کیا۔ ابن اسحاق جب کسی حدیث کے بیان کرنے میں منفر ہو تو اس کی حدیث حجت ہوگی فرمایا بخدا ہرگز نہیں۔ (دیناوی ج ۱ ص ۲۲) ابن ابی حشیمہ کا بیان ہے کہ کھٹک بن معین نے اس کو عیس بذاک اور عیس بالقوی کہا۔ میمون کا بیان ہے کہ ابن معین نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ (دیناوی ج ۱ ص ۲۲) تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۴۹ علی بن المثنیٰ کا بیان ہے کہ میرے نزدیک ابن اسحاق کو صرف اس بات نے ضعیف کر دیا ہے کہ وہ بیہودہ اور زھاری سے روایتیں لے کر بیان کرتا ہے۔ (تہذیب ج ۹ ص ۴۹) امام ترمذی لکھتے ہیں کہ محدثین نے ان کے حافظ کی خرابی کی وجہ سے اس میں کلام کیا ہے۔ (کتاب السلسل ج ۲ ص ۲۲) امام نووی لکھتے ہیں کہ جو راوی صحیح کی شرطوں کے مطابق نہیں ہے ان میں ایک محمد بن اسحاق بھی ہے۔ مقدمہ نووی ص ۱۶ علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ ابن اسحاق کی روایت درجہ صحت سے گری ہوئی ہے۔ اور حرام و حلال میں اس سے اجتماع درست نہیں ہے۔ (ذکرہ ج ۱ ص ۶۱) حافظ ابن حجر لکھتے ہیں ابن اسحاق احکام کی روایات میں حجت نہیں ہے خصوصاً جب کہ منفر ہو۔ اور جب کوئی ثقہ راوی کے خلاف روایت کرتا ہو تو ابن اسحاق کی روایت قابل توجہ ہی نہیں ہو سکتی (درارہ ص ۱۹۳) حافظ ابن القیم لکھتے ہیں کہ امام احمد نے ابن اسحاق کی روایت کو منکر کہا ہے اور اسکو ضعیف بتایا ہے (زاد المعاد ج ۱ ص ۱۳۳) احسن الکلام ج ۲ ص ۱۷۵

یہ مولوی سرفراز صاحب کی تحریر کا ایک ادنیٰ سا نمونہ ہے۔ یہ بھی ذہن میں رہے کہ محدثین اسحاق پر مولوی سرفراز کا کلام ابھی جاری ہے۔ ہم نے ابتدائی عبارت نقل کر دی ہے۔ محدثین اسحاق کے علاوہ مولوی سرفراز صاحب نے علامہ ابن حجر مکیؒ کو کھول اور اوزاعی وغیرہ پر بھی کلام کیا ہے۔ یہ سب مسلم کے راوی ہیں۔ اور علماء دیوبند نے اس کتاب پر تقریظات لکھی ہیں۔ لیکن وہ پھر بھی شیخ الحدیث ہیں اور اوسم نے مسلم کے ایک راوی کے صنف کی جانب صرف اشارہ کیا تھا۔ تو مولوی سرفراز صاحب چراغ پا ہو گئے۔ آخر یہ دورنگی یا ایسی کیوں اختیار کی گئی۔ پھر اس سے بھی بڑھ کر دورنگی یہ ہے کہ بطور دلیل ہمارے سامنے وہ روایت پیش کر رہے ہیں جس کا واحد راوی محدثین اسحاق ہے۔ اور اس میں انھوں نے خود اتنے کیڑے بھر دیے ہیں کہ اب ان کا لگانا بھی ایک امر محال ہے۔ ہاں میں حیرت تو اس بات پر ہے کہ ایسے کذاب دوجال راوی کی روایت پر کس طرح اعتماد کر کے ایصال ثواب کو ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے، غالباً وہ یہ تصور کرتے ہیں کہ ان مسائل میں تو راویوں پر جرح کرنا نہ صرف جائز ہے بلکہ مقصود دین ہے جن کا تعلق فردی، مسائل سے ہو اور جن روایات کا تعلق عقائد، ایمانیات، مناقب اور طلاق حرام سے ہو ان میں جرح ممنوع ہے۔

ہم جب ان کتبوں کے حوالے دیتے ہیں جن کے حوالے مولوی سرفراز صاحب نے دیئے ہیں اور ان ائمہ کے اقوال نقل کرتے ہیں جن کو خود مولوی سرفراز صاحب نے نقل کیے ہیں تو ہمیں خارج از دین شمار دیا جاتا ہے۔ کیوں کہ ہماری تحریر سے ان فضولیات پر زد پڑتی ہے جو یہ حضرات ابا عن جد کرتے چلے آئے ہیں اور چونکہ ان کے عجب اکابر نے

ان فضولیات کو ہمیشہ اپنا ہی ہے۔ لہذا ان اکابر کے مقابلے میں ان علما کرام کے اقوال کو ناقابل قبول قرار دینے کے لئے تاویلات کا سہارا لیا جاتا ہے۔

یہ تو حضرت جابر کی روایت کا حال ہے۔ اب اس روایت کو بھی ملاحظہ فرمائیے جو حضرت عائشہؓ کی جانب منسوب ہے۔ اس روایت کے الفاظ ہیں

عن عائشہ ان رسول	حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	اللہ صلی علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ایک
امر بکیش اقرن یطافی	سینگوں والا مینڈھا لایا جائے
سوار دینظر فی سوار	جس کے پیروں پر سیاہ ہوں، آنکھوں
وبیرک فی سوار ناتی	کے چاروں طرف بھی سیاہی ہو
لہ ففنی بہ فقتال	اور پیٹ بھی سیاہ ہو۔ ایسا مینڈھا
ما عائشہ سلم المدینہ	لایا گیا۔ آپ نے اسے قرآن
ثم قال بسم اللہ اللہم	کیسا اور فرمایا اسے عائشہ
تقبل من محمد و من	چھری لا۔ اور اسے پتھر پر گھس لے
ال محمد و من امۃ	آپ نے چھری لی مینڈھا پکڑا۔ اور
محمد ثم فنی جبہ	اسے پہلو کے بل ڈالا۔ اور فرمایا اللہ
	اے اللہ محمد، آل محمد اور امت
	کی جانب سے قبول فرما۔ پھر اسے

ابوداؤد ج ۲ ص ۲۹۹ بسم ج ۱۵۶

قرآن کیا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ وہ مینڈھا ایک ہی تھا ورنہ جتنے پھر وہ جگہ میں کہ نہیں کیا تھا۔ بلکہ گھریا گیا تھا۔ جیسا کہ حضرت عائشہ سے یہ فرمایا کہ چھری لا۔ اور پتھر پر گڑا کر اسے تیز کر لے۔

پھر اس قربانی میں جہاں حضور خرد شریک تھے۔ وہاں ازواج مطہرات اور ائمہ محمدیہ بھی شریک تھی حضور اور ازواج مطہرات کی شرکت یہ ثابت کر رہی ہے کہ یہ قربانی زندوں کی جانب سے عمل میں آئی تھی نہ کہ مردوں کی جانب سے جو ایصالِ ثواب کا معاملہ پیش آتا۔ اور پہلے اگر کلام نے اس سے ایصالِ ثواب کے بجائے یہ ثابت کیا ہے کہ پورے گھر کی جانب سے ایک قربانی جائز ہے۔ اور سنت کفایہ ہے۔ اگر اسے گھر میں سے ایک شخص بھی ادا کر لے گا تو کافی ہوگی۔ یہی بات شیخ الہند رحمۃ اللہ نے ابو داؤد کے حاشیہ میں لکھی ہے اور امام نووی نے شرح مسلم میں اگر اختلاف لکھ کر یہ بھی تحریر کیا ہے۔

وزعم الطحاوی ان ہذا الحدیث منسوخ اور  
ادرا امام طحاوی حنفی کا خیال ہے کہ یہ حدیث  
یا تو منسوخ ہے۔ یا حضور کے ساتھ مخصوص  
مخصوص ہے۔

مسلم ج ۲ ص ۱۵۱  
اور امام طحاوی مشہور حنفی ہیں۔ اور یہ بات انہوں نے صرف اس لئے فرمائی ہے کہ احناف کے نزدیک ہر شخص پر اپنی قربانی علیحدہ مسنون ہے۔ گویا ان کے دور تک کسی کے ذہن میں بھی یہ بات نہ تھی کہ اس سے ایصالِ ثواب ثابت ہو سکتا ہے۔ یہ وہ واحد روایت ہے جسے صحیح قرار دیا جاسکتا ہے۔ کیوں کہ اسکے کسی راوی پر کوئی خاص اعتراض نہیں۔ اور یہ زندوں کی جانب سے عمل میں آئی ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ خبر واحد ہے۔ اور خبر واحد سے عمل تو ثابت ہو سکتا ہے۔ لیکن عقیقہ کا ثبوت کسی امام کے نزدیک جائز نہیں۔ اور ایصالِ ثواب کا مسئلہ عقائد سے تعلق رکھتا ہے لہذا ایسی روایت سے اس کا ثبوت ممکن نہیں۔

ربا یہ مسئلہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی جانب سے قربانی کی اس کی وجہ کیا ہے۔ اور کیا یہ سنت عام ہے کہ دوسرے بھی امت کی جانب سے قربانی

کر سکیں۔ یا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے۔ جہاں تک اس کے سنت عامہ ہونے کا تعلق ہے تو آج تک کسی عالم نے اس کے بڑا زکات کوئی نہیں دیا کہ دوسرے بھی امت کی جانب سے قربانی کر سکتے ہیں۔ تمام امت کا یہ تعلق خود یہ ثابت کر رہا ہے کہ یہ عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے یہ عمل دیگر افراد قطعاً انجام نہیں دے سکتے جس کی صرف ایک ہی وجہ ہو سکتی ہے وہ وجہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام مومنین کے ان کی جانوں سے بھی زیادہ مقدار میں کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اَلنَّبِيِّ اَوَّلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ  
النَّفْسِ بِهَيْمٍ۔

نبی مومنین کی ان کی جانوں سے زیادہ  
مقدار میں۔

اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے مزید چند ذمہ داریاں عطا کی گئیں جن میں سے ایک ذمہ داری یہ بھی تھی کہ آپ مومنین کے لئے دعائے مغفرت کریں۔

وَالسُّبْحُ لِلَّهِ  
بَلْکَ تَاکِیْدِیْہِ عِلْمِ دِیَاگِیَا۔

ان کے لئے دعائے رحمت کیجئے۔ کیوں کہ  
آپ کی یہ دعا ان کے لئے سکون کا سبب  
ہوگی۔

اور اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان عام فرمایا۔

لَا یَمُوتُ فِیْکُمْ مِیْتٌ  
وَ اِنْسَابِیْنِ اَظْہَرُکُمْ  
اِلَّا اِذْ یَمُوتُ فِیْہِ فَاَنْ

جب تک میں تم میں موجود ہوں اگر کوئی  
شخص تم میں سے مرتا ہے تو مجھے اس کی  
اطلاع ضرور دو کیوں کہ اس کے لئے

صلوٰی لکھ رحمتہ میری دعا رحمت کا سبب ہے۔

نفاۃ ج ۱ ص ۲۵۱

اور اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی کی موت کی اطلاع زوی جاتی تو آپ اس کی قبر پر تشریف لے جاتے اور اس کی نماز جنازہ ادا کرتے۔ اور اسی لئے آپ وفات سے چند روز پیشتر میدان احد تشریف لے گئے اور فہم کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔

اسی طرح اگر کوئی شخص اس حالت میں مرے گا اس کے ذمہ قرض ہوگا اور اس نے کوئی مال نہ چھوڑا ہوگا تو حضور اس کے قرض کی ذمہ داری اپنے سر لیتے۔ اسی طرح اگر اولاد چھوڑی ہے اور کوئی مال نہیں چھوڑا تو اس کی ذمہ داری بھی اپنے ذمہ لیتے بلکہ کھل کر یہ اعلان فرمایا۔

من ترک مالا فلورثتہ و  
من ترک کلک فالیسنا  
جو شخص مال چھوڑ کر مرے۔ وہ مال اس کے وارثوں کا ہے۔ اور جو بے مال اولاد چھوڑ کر مرے وہ ہمارے ذمہ ہے۔

بخاری ج ۱ ص ۳۳

یعنی اس کی اولاد کی ذمہ داری بھی ہمارے ذمہ ہے۔ ایک اور حدیث میں ارشاد ہے۔

ما من مؤمن الا وانا اولی  
بہ فی الدنیا والآخرۃ  
اقر عوان شتم النبئی  
اولی بالمؤمنین من انفسہم  
فایما مومن مات و ترک مال  
فلیرثہ عصبۃ و من ترک  
میں ہر مومن کا دنیا و آخرت میں سب سے زیادہ حقدار ہوں۔ اگر تم چاہو تو یہ آیت پڑھو "بنی مومنین کے ان کی جانوں سے زیادہ حقدار ہیں۔ پس جو مومن بھی مر گیا۔ اور وہ مال چھوڑے تو یہ مال اس کے عصبہ کا ہوگا۔ اور جو قرض یا آداں چھوڑے



دنیا اور دنیا عافلیہ فتحی فاذا  
مولانا غار کا جز ۱ ص ۳۲۳ - ۳۲۴ ج ۱۳

اس صورت میں یہ قربانی بھی یہی حیثیت رکھتی ہے کہ آپ نے امت کے ان افراد کی جانب سے قربانی فرمائی جو قربانی نہ کر سکتے تھے۔ ہاں ایک امکان یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ آپ نے یہ تمام امور بحیثیت ایک والی اور حاکم کے انجام دیئے ہوں۔ لیکن اگر یہ تسلیم کر لیا جائے تو پھر ماننا ہوگا کہ حاکم وقت تو یہ کام انجام دے سکتا ہے۔ لیکن اور ان کو تو یہ بھی حق حاصل نہ ہوگا۔ ہمارے نزدیک یہ تخصیص رسول ہے اور امام طحاوی نے بلا وجہ اس کی تخصیص کا دعویٰ نہ کیا تھا۔ یہ سب کچھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس حق پر عمل کر رہے تھے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا تھا۔ یعنی آپ کو تمام مسلمانوں کا نگران اور ذمہ دار بنادیا تھا۔ جس طرح ایک باپ اولاد کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ آپ نے یہ عمل کر کے اپنی وہ ذمہ داری پوری فرمائی۔

## حضرت علی کا عمل

اس موضوع پر ایک روایت حضرت علی سے بھی نقل کی جاتی ہے کہ حضرت علی ہر سال دو میڈھے قربان کرتے جب ان سے اس سلسلہ میں استفسار کیا گیا تو انھوں نے ارشاد فرمایا:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم اوصانی ان اھنی عنہ  
خانا اھنی عنہ  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے  
وصیت کی ہے کہ میں آپ کی جانب سے  
قربانی کروں لہذا میں آپ کی جانب سے  
قربانی کرتا ہوں۔

ابوداؤد ج ۲ ص ۲۹۹، ترمذی ج ۲ ص ۲۱۹  
اس عمل پر تبصرہ کرنے سے قبل یہ بتانا انتہائی ضروری ہے کہ حضرت علی سے  
مردی احادیث اور ان کے اقوال و افعال محدثین کی نظر میں انتہائی مشکوک ہیں  
اسلئے کہ کوفہ میں جتنے بھی لوگ ان کے ساتھ تھے، یہ سب جھوٹ گھڑنے میں ہمارے  
تارہ رکھتے تھے۔ اور خاص طور پر حضرت علی اور ان کی اولاد کی جانب اتنا جھوٹ  
منسوب کیا گیا ہے کہ کئی جلدیں تیار ہو سکتی ہیں۔ حتیٰ کہ محدثین یہ فیصلہ دینے پر مجبور ہو گئے کہ  
ان اصحاب علی کلھم کذابون حضرت علی کے تمام ساتھی جھوٹے ہیں۔

اور امام محمد بن سیرین المتوفی ۲۵۵ھ کو یہ کہنے کی ضرورت پیش آئی  
 ان عامۃ صابری عن حضرت علیؑ سے جتنی روایات نقل  
 علی باطل کی جاتی ہیں۔ وہ عام طور پر باطل  
 میزان ج ۱ ص ۳۶۶ ہیں۔

اور امام شعبی کو قی فرماتے ہیں۔  
 ما کذب علی احد من هذه اس امت میں کسی فرد واحد پر اتنا جھوٹ  
 الامة ما کذب علی علی نہیں بولا گیا۔ جتنا حضرت علیؑ پر بولا گیا ہے  
 میزان ج ۱ ص ۳۶۶

حتیٰ کہ امام مغیرہ تو یہ بیان تک کہتے ہیں۔  
 لم یکن یصدق علی علی فی حضرت علیؑ سے روایت کرنے والوں میں  
 الحدیث عنہ الامن اصحاب کوئی سچا نہیں سمجھا جاتا۔ ہاں اگر عبد اللہ  
 عبد اللہ بن مسعود بن مسعود بن مسعود کے شاگردان سے حدیث روا  
 مقدمہ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۱ کریں تو صحیح ہے۔

ابو اسحق سبیعی جنھوں نے حضرت علیؑ سے چند احادیث نقلی ہیں وہ فرماتے ہیں  
 لما احدثوا نطلب الاشياء جب ان لوگوں نے حضرت علیؑ کی موت  
 بعد علی قال رجل من اصحاب کے بعد یہ جھوٹ وضع کیا تو علیؑ کے ساتھیوں  
 علی قال لهم الله اے میں سے ایک شخص نے بے ساختہ کہا  
 علم افسدوا اللہ انھیں برباد کرے۔ انہوں نے کہنے بڑے  
 مقدمہ مسلم ج ۱ ص ۱۸۱ علم کو برباد کر دیا ہے۔

حتیٰ کہ حضرت علیؑ کی وفات کے فوراً بعد ایک کتاب ان کی جانب لکھ کر منسوب  
 کی گئی جس میں بقول ابن کثیر ابن کثیر کے حضرت علیؑ کے فیصلے تھے۔ پھر وہ کتاب حضرت  
 ۱۸۳

ابن عباس کے سامنے پیش کی گئی۔ انہوں نے چند فیصلے چھوڑ کر  
باقی پر قلم پھیر دیا اور فرمایا۔

واللہ ما قضی بھذا علی اللہ کی قسم علی نے یہ فیصلہ نہیں کئے، ہاں  
الا ان یکن مثل۔ گزاری کی حالت میں یہ فیصلے کر سکتے تھے۔

مقدمہ مسلم چ مٹ

گویا یہ فیصلہ تو تمام محدثین کے نزدیک مسلم ہے کہ حضرت علیؑ کی جانب روایات  
مشکوٰۃ ہیں۔ اور وہ روایات جو ان سے ان کے ساتھی نقل کریں تو وہ قطعاً  
ناقابل اعتبار ہیں۔ ہاں اگر حضرت عبداللہ بن مسعود کے شاگردان سے روایت کریں  
تو وہ صحیح ہوں گی۔ مثلاً ابوہریرہ، شقیق بن سلمہ، زبیر بن جعد، قاضی شریح بلخاری  
مسروق اور عبیدہ وغیرہ۔ لیکن ایسی روایات تمام کتب احادیث میں چند ہی زیادہ  
نہیں ملیں گی۔

ہاں محدثین حضرت علیؑ کی وہ روایات بھی قبول کرتے ہیں جو ان سے دیگر  
صحابہ روایت کریں۔ مثلاً حضرت عبداللہ بن عباسؓ، ابوالطفیلؓ اور ابوسلمہؓ وغیرہ  
لیکن اس قسم کی تمام روایات اس وقت قابل قبول ہوں گی جبکہ نیچے کے تمام راوی  
بھی ثقہ ہوں اور ان میں کوئی رافضی داخل نہ ہو۔

ایسی صورت میں سب سے اول یہ دیکھنا ہوگا کہ حضرت علیؑ کے اس عمل کو  
نقل کرنے والا کون ہے، وہ صحابی رسول ہے یا عبداللہ بن مسعود کا شاگرد  
ہے، یا علیؑ کا کوئی ساتھی ہے۔ اگر حضرت علیؑ کا ساتھی ہے تو پھر تو وہ اول  
درجہ کا جھوٹا ہے کیوں کہ یہ سب قاتلین عثمانؓ تھے۔

ہم جب اس روایت کی سند کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں  
کہ اس کی سند کے اکثر راوی خالص شیعہ ہیں۔ اور حضرت علیؑ سے اس عمل کو نقل  
۱۸۴

کرنے والا ان کا ایک ساتھی حش نامی ہے۔ یہ حش بن العتر کے نام سے مشہور ہے۔ اور اسے حش بن ربیعۃ الکفانی بھی کہا جاتا ہے۔ کوذ کا باشندہ تھا۔ حضرت علی اور حضرت ابو ذر سے روایات نقل کرتا ہے۔

بخاری و مسلم نے اس سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔ نسائی نے اگرچہ اس سے روایت لی ہیں۔ لیکن یہ روایت قطعاً نقل نہیں کی۔ بلکہ کتاب الضعفاء میں فرماتے ہیں۔

لیس بالقوی یہ قوی نہیں۔

ایک تمنا بوداؤ دیں۔ جو اسے نقل سمجھتے ہیں۔ بخاری لکھتے ہیں کہ محدثین کو اس کی روایت پر اعتراض ہے۔ کتاب الضعفاء للبخاری ص ۱۸۵ امام ابن حبان فرماتے ہیں

لا یجوز بہ یتفرد عن علی اس کی حدیث حجت نہیں۔ یہ حضرت علیؑ لایشبہ حدیث الثقات سے ایسی روایات نقل کرتا ہے جو ثقہ اور مزین ج ۱ ص ۱۷۱ معتبر راوی نقل نہیں کرتے۔

امام ابو حاتم رازی فرماتے ہیں کہ محدثین اس کی حدیث کو حجت نہیں سمجھتے علی بن المدینی فرماتے ہیں حش جس سے حکم یہ روایت نقل کر رہے ہیں ہم تو اسے پہچانتے بھی نہیں کہ کون ہے۔ الجرح والتعدیل ج ۳ ص ۱۶۹

حافظ ابن حجر نے اگرچہ اسے سچا مانا ہے لیکن ساتھ ساتھ وہ یہ بھی لکھتے ہیں لہ اوہام ویرسل اسے وہم ہوتا تھا۔ اور مرسل روایت تفریب ص ۹۷ نقل کرتا تھا۔

جس سے مزید یہ شک پیدا ہوتا ہے کہ اس نے حضرت علیؑ سے کوئی روایت بھی نہ سنی ہو۔ اور درمیان سے راوی گرا دیا ہو۔ لیکن اگر اس نے روایات بھی سنی

ہیں تب بھی وہ محدثین کے نزدیک ناقابل اعتبار ہے۔

ابن عدی اور امام ذہبی نے اس کی اس روایت کو منکر قرار دیا ہے۔  
حنش سے اس روایت کو نقل کرنے والے حکم بن عقیبہ میں بے شک یتیم  
ہیں لیکن تدیس کے مرض میں مبتلا تھے یعنی درمیان میں سند سے راوی گرا دیتے  
تھے اور بدلس جب کوئی روایت عنک کے ذریعے نقل کرتا ہے تو وہ قابل قبول نہیں  
ہوتی اور یہ روایت بھی عنک کے ذریعے مروی ہے۔  
اس طرح حکم کی ثقاہت سے اس روایت کو فائدہ کے بجائے مزید نقصان  
پہنچا ہے یعنی اس روایت میں ایک عیب کا اور اصفانہ ہو گیا۔ حالانکہ محدثین کے  
نزدیک کسی روایت کے ناقابل قبول ہونے کے لئے اتنا سا عیب بھی کافی ہے لیکن یہ  
توجہ سے عیوب ہے۔

حکم سے اس روایت کو نقل کرنے والا ابو الحسناد ہے۔ ابو الحسناد کفایت ہے؟  
اس کا کیا نام ہے؟ کہاں کا باشندہ ہے؟ باپ کا کیا نام ہے؟ کب پیدا ہوا؟ کب مرا؟  
اور کس کس سے تعلیم حاصل کی یہ سب کچھ آج تک پردہ راز میں ہے جس صرف  
اتنا معلوم ہے کہ ہوداد ودا اور ترمذی نے۔ یہ رام کہانی اس کے ذریعے نقل کی ہے  
حافظ ابن حجر لکھتے ہیں

قیل اسمہ الحسن وقیل  
الحسین مجہول  
کہا جاتا ہے اس کا نام حسن ہے۔ یہ بھی کہا جاتا  
ہے کہ حسین نام ہے مجہول ہے۔

تقریباً ۳

ہماری نظر میں تو اس کا حرف ایک ہی حل ممکن ہے۔ اور وہ یہ کہ ہمارے علماء  
عالم برزخ میں پہنچ کر ہر اس فرد کو جس کا نام حسن یا حسین ہو پکڑ کر دریافت کریں  
کہ بھیا تیری کفایت تو ابو الحسناد نہیں اگر ایسا ہے تو کم از کم اپنا اتا پتہ بتا دے

تیرے نام کچھ ایصال کیا جاسکے۔ اگرچہ یہ بھی ممکن ہے کہ ایصال اور مرغن غلاؤں کی خاطر دہاں ابوالحسنہ بن کر بہت سے نمودار ہو جائیں بہر صورت یہ ہماری دردمندی نہیں۔ اس کا حل مولوی سرفراز صاحب تلاش کریں۔  
امام ذہبی اس کے بارے میں لکھتے ہیں۔

ابوالحسنہ حدث عنہ      اس ابوالحسنہ سے شریک روایات  
لا یعرف له عن الحكمم      نقل کرتا ہے اور یہ خود حکم بن عتبہ ہے  
بن عتبہ۔      لیکن پہچانا نہیں جاتا۔

میزان ج ۲ صفحہ ۵۱۵

ہمارے علماء نے تو یہ مقولہ مشہور کر رکھا ہے کہ جس روایت پر ابوداؤد سکوت اختیار کر لیں وہ روایت قابل اعتناء نہیں غالباً بخاری، ابوداؤد ابن حبان، ابن عدی، مذہبی اور ابن جریر وغیرہ کو اس مقولہ کا علم نہ تھا۔ ورنہ یہ حضرات تو حش پر کلام کرتے اور ابوالحسنہ کو مجہول قرار دیتے۔  
اس کو سی پرندے سے اس روایت کو نقل کرنے والا شریک ہے۔ یہ بھی ذہن میں رہے کہ اس روایت کے تمام راوی کوئی ہیں۔ اور اس سند کے علاوہ اس روایت کی کوئی اور سند نہیں۔ یعنی یہ روایت کوفہ کی بھٹی میں تیار ہوئی ہے۔  
یہ جناب شریک کون ہیں۔ ان سے تمام محدثین واقف ہیں بلکہ بہت سوں نے انہیں نقد کیا ہے۔ ان کے والد کا نام عبداللہ ہے قبیلہ نضج سے تعلق رکھتے تھے۔ کوفہ کے باشندے ہیں اور واسطہ کے قاضی تھے۔ جافظ ابن جریر لکھتے ہیں  
صدق میخطی کشیں الخیر      سپاہ غلطیاں بہت کرتا ہے۔ جب سے  
حفظہ منذ دلی القضاء      کوڈ کا قاضی بنایا گیا تو حافظہ خراب ہو گیا تھا۔  
بالکوفۃ۔

یہ بھی ایک عجیب مہم ہے کہ جب تک واسطہ کے قاضی رہے۔ اس وقت تک ان کے حافظہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوئی۔ لیکن کوفہ کے قاضی بننے ہی ان کا حافظہ خراب ہو گیا اور وہ غلطیاں کرنے لگے کوفہ کی آب و ہوا ہی ایسی ہے کہ ہر ایک کا حافظہ خراب کر دیتی ہے۔ اس خرابی حافظہ کے پردے میں کیا راز مخفی ہے؟ کوئی نہ کوئی تو اس راز سے بھی مزبور واقف ہو گا۔ آئیے ہم اور آپ مل کر کسی راز داں سے اس کی ٹوہ دیکھیں کہ کوفہ کی ہوا میں کونسا راز مخفی ہے؟ یا جناب شریک خرابی حافظہ کے بہانے کوئی شکار کھیلنا چاہتے ہیں؟ آئیے اور امام ابن عدی اور امام

قبیہ کی زبانی کچھ اس کا حال سن لیجئے۔  
امام علی بن المدینی فرماتے ہیں کہ امام یحییٰ بن سعید القطان اسے انتہائی ضعیف قرار دیتے تھے۔ ابن النثی کا بیان ہے کہ میں نے یحییٰ بن سعید القطان اور عبد الرحمن بن ہمدی کو کبھی اس کی روایت بیان کرتے نہیں دیکھا  
عبد الجبار بن عبد کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن سعید القطان سے عرض کیا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ آخر میں اس کا حافظہ خراب ہو گیا تھا۔ انہوں نے فرمایا اس کا تو ہمیشہ ہی سے حافظہ خراب تھا۔ ولفظ غلط کا اصل ترجمہ ہے پاگل۔ امام یحییٰ بن سعید فرماتے شریک بن عبد اللہ کا دادا ستان بن انس ہے جو حضرت حسین کا قاتل ہے یہ ستان بن انس وہ شخص ہے جو حضرت حسین کو مکر لے گیا تھا۔

اللہ تعالیٰ امام یحییٰ بن المہین کو جزائے خیر دے کہ انہوں نے قاتل حسین کا مہم حل کر دیا۔ میں تو آج تک یہی دھوکہ دیا جا تا رہا کہ ان کے قاتل یہ چند افراد ہیں۔ امیر المومنین یزید بن معاویہ، حید اللہ بن زیاد، عمرو بن سعد اور ذی الجوشن۔  
امام عبد اللہ بن المبارک جو امام ابو حنیفہ کے شاگرد رشید ہیں، فرماتے ہیں شریک کی حدیث کچھ نہیں۔ جز جانی کہتے ہیں اس کا حافظہ خراب تھا۔ حدیث میں اسے اضطراب



ہوتا تھا۔ اور اوجھ سے ہٹا ہوا تھا۔

خود شریک کے صاحبزادے عبدالرحمن کا بیان ہے کہ میرے باپ کے پاس دس  
احادیث تودھ تھیں جو انہوں نے جابر جعفی سے سنی تھیں۔ اور دس ہزار غریب روایات  
تھیں۔ ج۔ ۲۰ ص ۲

جابر جعفی مشہور رافضی اور کذاب ہے۔ اس کا عقیدہ تھا کہ بادلوں میں حضرت  
علی گھومتے ہیں۔ یہ کوکب ان کے گھوڑے کی ٹاپوں کی آواز اور یہ بجلی ان کے کوڑے  
کی مار کا نشانہ ہے معلوم نہیں ایران کے سائنس دان اب کیا کہتے ہیں۔  
دارقطنی کہتے ہیں جس روایت کو نقل کرنے میں شریک تنہا ہو وہ روایت  
قوی نہیں۔ اسی لئے امام ترمذی یہ لکھنے پر مجبور ہوئے۔

هذا حديث غريب لا يعرفه الا من حديث  
یہ حدیث غریب ہے۔ اسے شریک  
کے علاوہ کوئی روایت نہیں کرتا۔  
مشورہ

ابن ابی حاتم کا بیان ہے کہ میں نے ابو عبدہ رازی سے اس شریک کے بارے  
میں دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا بہت سی احادیث روایت کرتا ہے۔ وہ ہم کا مادہ  
ہے۔ غلطیاں کرتا ہے۔ جس پر امام نسطاس العاصی نے جواب دیا کہ اس نے تو  
واسط میں باطل احادیث بیان کی تھیں۔ ابو عبدہ بولے باطل نہ کہو۔

متحدہ امر نے جو اس کی روایات کو قبول کیا اور اس پر صرف غلطی کا الزام  
قائم کر دیا۔ اُن حضرات نے اس کے ظاہر کو دیکھتے ہوئے فیصلہ دیا تھا لیکن حقیقت  
یہ ہے کہ یہ تفسیر کا ماہر تھا۔ ہم ذیل میں امام ذہبی کی زبانی وہ واقعات پیش کرتے ہیں  
جن سے اس کی حقیقت کھل کر سامنے آجائے گی۔

ابراہیم بن عیینہ کا بیان ہے کہ میں نے شریک سے دریافت کیا کہ تمہاری

اس شخص کے بارے میں کیا رائے ہے۔ جو یہ کہے کہ میں کسی صحابی کو دوسرے پر فضیلت نہیں دیتا۔ اس نے جواب دیا کہ ایسا شخص احمق ہے۔ کیا ابو بکرؓ عمرؓ کو فضیلت نہیں دی گئی۔  
یہ شریک کہا کرتا تھا کہ علیؓ کو ابو بکرؓ پر وہی شخص فضیلت دے سکتا ہے جو ذیل و رسوا ہو۔

اب اس تصویر کا دوسرا رخ بھی ملاحظہ فرمائیں۔  
ابوداؤد اللہ راوی کا بیان ہے کہ انہوں نے خود شریک کو یہ کہتے سنا ہے کہ  
عَلِيٌّ خَيْرٌ لِّبَشَرٍ مِّنْ اَوْجَعِ شَخْصٍ اِسْ مِنْ اَنْكَارِ كَرِهَ وَهْ كَانَتْ هُيْ - اور ظاہر ہے کہ  
بشریت میں انبیاء کرام بھی داخل ہیں۔ میزان ج ۲ ص ۲۷۱  
اس شریک نے حضرت بریدہؓ کی جانب یہ روایت بھی منسوب کی ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ہر نبی کا ایک وصی اور وارث ہوتا  
ہے۔ اور میرے وصی اور وارث علیؓ ہیں۔  
علی بن قادم کا بیان ہے کہ عتاب ایک دوسرے شخص کے ساتھ شریک کے  
پاس گئے۔ اور اس سے سوال کیا کہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ تو حضرت علیؓ کے معاملہ میں شکوک  
ہے۔ وہ بولا اے احمق یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ میری دلی تمنا تو یہ تھی کہ میں علیؓ کے ساتھ  
ہوتا اور ان لوگوں کے (صحابہ) کے خون سے اپنی تلوار کو رنگین کرتا۔  
امام حفص بن غیاث کہتے ہیں کہ میں نے شریک کو کہتے سنا ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم کی وفات ہوئی اور مسلمانوں نے ابو بکرؓ کو خلیفہ بنالیا۔ کاش ان لوگوں  
کو یہ معلوم ہوتا کہ ان میں ایک شخص ابو بکرؓ سے بھی افضل موجود ہے۔ سب سے گھر  
لیتے۔ پھر ابو بکرؓ نے عمرؓ کو خلیفہ بنا دیا۔ لیکن جب اس کی موت کا وقت آیا تو انہوں  
نے چھ آدمیوں پر فیصلہ چھوڑ دیا۔ اگر وہ یہ جانتے کہ ان میں ایک شخص سب سے

افضل ہے تو سب ہمارے پاس جمع ہو جاتے۔ میزان ج ۲ ص ۲۷۲  
 یہ قول جب عبداللہ بن ادریس نے سنا تو بولے اللہ کا شکر ہے کہ اس نے  
 اپنے دل کی بات کہہ دی، اللہ کی قسم وہ شیعہ ہے۔ اللہ کی قسم شریک شیعہ ہے  
 ایک بار ایک جماعت نے اس کے سامنے امیر معاویہ کا تذکرہ کیا گو وہ بہت بردبار  
 تھے۔ وہ بولا کہ وہ شخص بڑا بار نہیں ہو سکتا جس نے علی سے قتال کیا ہو۔

امام احمد فرماتے ہیں شریک سے زیادہ بہتر تو حسن بن صالح ہے۔ اس  
 شریک کو تو یہ بھی پرواہ نہیں ہوتی کہ وہ کس قسم کی حدیث بیان کر رہا ہے۔ یعنی  
 گپ اڑانے میں ماہر ہے،

یہ شریک ۹۵ھ میں پیدا ہوا اور ۱۷۰ھ میں اسکا انتقال ہوا۔  
 حاصل کلام یہ کہ یہ شریک رافضی ہے۔ اور اس روایت کے الفاظ خود یہ  
 ثابت کر رہے ہیں کہ شیعہ یہ روایت بیان کر کے کیا ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ان کے  
 نزدیک حضرت علیؓ حضورؐ کے وہی تھے۔ اس لئے اس روایت کے شروع میں  
 یہ الفاظ حضرت علیؓ کی زبان سے کہلوائے گئے کہ مجھے حضورؐ نے وصیت کی مالک  
 اصول حدیث کی رو سے یہ روایت رَوٰی کی ٹوکری میں پھینک دینے کے قابل  
 ہے۔ کیوں کہ اسی کا ایک راوی رافضی۔ ایک نامعتبر اور ایک مجہول ہے  
 اس طرح یہ روایت سراپا عیوب ہے

یہ راوی تو وہ ہیں جو ابو داؤد اور ترمذی دونوں میں پائے جاتے ہیں اور  
 یہ سب کو فی ہیں۔ لیکن اس شریک سے دو شخص نقل کر رہے ہیں ایک عثمان  
 بن ابی شیبہ جو اس روایت میں ابو داؤد کے شیخ ہیں۔ دوسرے محمد بن عید المہاربی  
 جو ترمذی کے اس روایت میں۔ متا ہیں۔ اتفاق سے یہ دونوں بھی کو فی ہیں۔  
 مگر اڈھائی سو سال تک وہ یہ روایت کو ف کے خاص خاص گھروں میں چھپی رہی

کیوں کہ ابو داؤد ۲۰۹ میں پیدا ہوئے۔

عثمان بن ابی شیبہ اس کا نسب نامہ یہ ہے۔ عثمان بن محمد بن ابراہیم بن عثمان العسبی الکوفی  
ابو الحسن اس کی کنیت ہے حافظ ابن حجر لکھتے ہیں  
ثقة حافظ شهير له نقد میں شہور حافظ الحدیث ہیں انھیں  
ادھام وقیل کات لا وہم ہوتا تھا۔ اور کہا جاتا تھا قرآن یاد نہ  
محفظ القساآت رکھ سکتے تھے۔

۲۳۹ میں تراسی سال کی عمر میں ان کا انتقال ہوا۔ یہ امام ابو بکر بن ابی  
شیبہ کے بھائی ہیں جن کی حدیث میں المصنف شہور ہے تقریباً تمام اصحاب  
صحاح نے ان سے روایات لی ہیں۔ اب ان کا تفصیلی حال امام ذہبی کی زبانی درج  
کیئے۔

عبد اللہ بن احمد کا بیان ہے کہ میں نے اپنے والد امام احمد بن حنبل کے سامنے عثمان  
بن ابی شیبہ کی بیان کردہ یہ روایت پیش کی کہ تمام دنیا کے قزو اپنے باپوں کی جانب منسوب  
ہوتے ہیں مگر خاتمہ کی اولاد میری جانب منسوب ہوگی۔ میں ان کا معصوب ہوں  
امام احمد نے اس قسم کی روایات کو انتہائی مسکرتارہ دیا اور فرمایا یہ موضوع ہیں ابوہ  
عثمان سے بہتر تو ان کے بھائی ابو بکر ہیں۔ یہ تو اپنی بڑائی میں اپنی غلطی بھی قبول نہیں کرتا یہ عزائم  
ازدی کہتے ہیں میں نے اپنے ساتھیوں کو یہ کہتے سنا ہے کہ عثمان ایسی روایات پیش کرتا  
ہے جو اور کوئی بیان نہیں کرتا  
امام ذہبی فرماتے ہیں یقرآن قطعاً یاد نہ رکھتا تھا۔ حسن بن صباح کا بیان ہے کہ عثمان  
بن ابی شیبہ۔

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ يُعْشِرُ

کوالف لام، میم پڑھا کرتا تھا۔ حالانکہ اسے پوری سورہ فیل یاد تھی۔ یہ ابتلائی لگا

ایسا دشوار نہیں جو یاد نہ ہو سکے۔ یہ سراسر تحریف فی القرآن ہے۔

خطیب بغدادی لکھتے ہیں کہ کسی محدث سے قرآن میں اتنی تبدیلی مذکور نہیں ہے جتنی عثمان بن ابی شیبہ سے۔ حتیٰ کہ اسماعیل بن محمد السری کا بیان ہے کہ میں نے عثمان بن ابی شیبہ کو یہ پڑھتے سنا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا

حالانکہ آخری لفظ میں غٹ نہیں ط ہے۔

قرآن میں سورۃ مائدہ کے پہلے رکوع میں

مُكَلِّبِينَ فِي جَوَارِحِ كَوْفٍ خَوَّجٍ پڑھتا تھا۔ اور اس آیت

نُطَشْتُمْ جَبَّارِينَ

کو جبارین پڑھا کرتا تھا۔

عمر بن عبداللہ بن النضر کا بیان ہے کہ ایک روز عثمان نے ہم سے سوال کیا کہ ن والقلم

کونسی صورت میں ہے۔

مطین کا قول ہے کہ ایک روز اس نے

نَضْرِبَتْ نَحْمُ يَسُورًا لَّكَ يَا

کو

پسٹوس لہ نای پڑھا۔

لوگوں نے اسے غلطی پر ٹوکا

بولایہ حمزہ کی قراوت میں ہوگا۔ اور حمزہ کی قراوت ہمارے نزدیک بدعت

ہے۔ میزان ج ۳ ص ۳۷۲

ابراہیم بن عبداللہ الحفصاف کہتے ہیں کہ ایک بار عثمان بن ابی شیبہ نے

جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ

کی تفسیر شروع کی اور اس آیت کو اس طرح پڑھا۔

جَعَلَ السَّوْفِيَّةَ فِي دَجَلٍ لَّخِيْنَةٍ

لوگوں نے کہا کہ یہ لفظ سقاہ ہے، کہنے لگائیں اور میرے بھائی ابو بکر عاصم کی قرات نہیں پڑھتے۔

اسی عثمان نے یہ روایت بیان کی تھی کہ حضور نے ارشاد فرمایا۔ سب سے بدترین قبائل بنو امیہ، بنو حنیفہ اور ثقیف ہیں۔ یہ روایت بھی اسی کی وضع کردہ ہے کہ حضرت

علیؑ نے اس آیت

اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ وَّيَكُنَّ

قَوْمٌ مَّسٰكِيْنٌ

کی تفسیر بیان کی کہ منذر تو رسول ہیں اور لہٰذا بنی ہاشم کا ایک شخص ہے (یعنی میں) اس نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی جانب یہ روایت بھی منسوب کی۔ کہ ایک زائدہ آئے گا کہ لوگ مسجد میں جمع ہوں گے اور ان میں ایک بھی مومن نہ ہوگا۔ میزان ج ۳۰ صفحہ ۲۸۷ بے شک مومن مسجد میں کیوں آئے گا۔ وہ تو امام باطلے جلے گا۔ مسجد میں جاتا تو بغیر تقیہ کے ممکن بھی نہیں جس طرح عثمان بن ابی شیبہ تقیہ کا لہادہ اوڑھ کر قرآن میں تحریف کی ہے۔ اور جس طرح شریک نے تقیہ سے کام لیا۔

یہ اس روایت کی سند کا حال ہے اور ان راویوں کے علاوہ کوئی اسے روایت نہیں کرتا۔ ایسی صورت میں اس کی حیثیت وہاں کھٹولے سے زیادہ نہیں ہم نے تو اس پر اتنی تفصیلی بحث بھی کی ہے۔ لیکن امام ابن عدی اور امام ذہبی نے صرف حنش کو پیش نظر رکھتے ہوئے اسے حنش کی منکرات میں داخل کیا۔ ان کے نزدیک اس روایت کے مردود ہونے کے لئے اتنا سبب بھی کافی تھا۔ لیکن چونکہ اب ہمارے ذہنوں میں باطل اس طرح رچ بس گیا ہے کہ معمولی سی جرح سے اس کا ذہن سے نکلتا

دشوار ہے۔ اسی لئے اس پر تفصیلی بحث کی گئی۔

اس موقع پر قارئین کی معلومات کے لئے یہ عرض کر دیں تو مناسب ہوگا کہ ۱۹۵۱ء میں اس موضوع پر علامہ مظفر احمد عثمانی مرحوم اور علامہ تنہا عادی میں تحریری مباحثہ ہوا تھا جس میں علامہ مظفر احمد عثمانی مرحوم کو جواب ہونا پڑا یہ مباحثہ نقل سائز کے اسی صفحات پر مشتمل ہے۔ اسکی فوٹو اسٹیٹس ہمارے پاس موجود ہے جو صاحب خیر اسے طبع کرانا چاہیں تو مجھ سے رجوع کریں۔

یہاں یہ امر بھی غور طلب ہے کہ حضرت علیؑ ۳۵ھ تک مدینہ منورہ میں رہے یعنی حضور کی وفات کے بعد پچیس سالہ دور میں انھوں نے حضور کی جانب سے قرآنی کی تھی یا نہیں؟ اگر مدینہ میں بھی وہ پچیس سال تک اس پر عمل کرتے رہے تو پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ مدینہ کے کسی فرد نے ان کا یہ عمل نقل نہیں کیا۔ اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ وہ چھپا کر یہ فعل انجام دیتے تھے تو ہماری عرض یہ ہے کہ اگر یہ کارِ ثواب تھا تو اس کے مخفی رکھنے کی کوئی ضرورت نہ تھی، اور اگر یہ کام باطل اور خلافِ شرع تھا تو کیا کوفہ میں صرف بنائیوں کے سامنے اس کا اظہار کیا جاسکتا تھا! اور یہ صورت حال یہ ثابت کر رہی ہے کہ حضرت علیؑ تقیہ میں ماہر تھے۔ ہم حضرت علیؑ پر یہ الزام لگانے کے لئے قطعاً تیار نہیں لہذا اس کا حل یہی ہے کہ ان تقیہ بازوں کی اس روایت کو مردود و تسلیم کیا جائے۔

اگر فی الواقع اس قسم کی کوئی وصیت بھی فرض تے تو صورت حال کا تقاضا تو یہ تھا کہ آپ کو چاہیے تھا کہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کے بچائے کسی اور کو وصیت کرتے۔ کیوں کہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کی زندگی حضور کی حیات میں نہایت فستہ وفاتہ میں گزری ہے۔ اور ان کی مالی حالت ایسی نہ تھی کہ ان پر مزید مالی بار ڈالا جاتا یہ تو مرے پر سودر سے والی مشعل ہوگی، حضور

کو اگر یہ وصیت کرنی تھی تو اپنے دامادوں میں سے حضرت عثمان غنی اور حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ کو یہ وصیت فرماتے۔ کیوں کہ ان حضرات کے لئے اس پر عمل کرنا کوئی دشوار نہ تھا۔ یا اپنے چچا حضرت عباسؓ یا ان کی اولاد کو وصیت کرتے لیکن ان صورتوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کیسے "وصی" بنتے اور اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ وصی بنتے تو بھائیوں کا دین کیسے رائج ہوتا۔ اور پاک و ہند کے علماء کیسے ان کا شکار بنتے۔ ہندو سب کچھ سوچی سمجھی اسکیم ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے علماء کو عقل سلیم عطا فرمائے۔

پھر حضرت علیؓ نے نہ تو اپنی اولاد کو اس کی وصیت کی اور نہ خلیفہ ہونے کی حیثیت سے لوگوں کو یہ حکم دیا کہ تم بھی حضور کی جانب سے قرآنی کیا کرو جو ان کا ایک فریضہ تھا۔ اور اگر یہ مخصوص وصیت تھی تو اس پر دوسروں کے لئے کس دلیل سے عمل جائز ہوگا۔ اور اگر یہ حکم عام تھا تو حضرت علیؓ نے اس کی اشاعت میں کیوں کوتاہی اختیار کی کہ مجیز عنش کے کسی کو بھی پتہ نہ چل سکا۔ اور اس نے بھی ایک جھولانہ لیا۔ لہذا اس کا حل یہی ہے کہ اس روایت کو ان مجاہدوں میں شامک کیا جائے جو قاتلین عثمان نے حضرت علیؓ کے نام سے وضع کئے تھے۔ اور امام محمد بن سیرین المتوفی ۲۵۵ھ کے اس قول کو پیش نظر رکھا جائے۔

ان عامۃ من ابوی عن علی  
حضرت علیؓ سے جو روایات نقل کی جاتی ہیں وہ عام طور پر باطل ہیں۔

میران الاعظمی ج ۲ ص ۴۳  
اور امام مزینہ کے اس اصول کو پیش نظر رکھئے۔

لم یکن تصدق علی فی الحدیث  
حضرت علیؓ کی کسی حدیث کو اس وقت تک سنا

عنہ الامن الصحاب عبد اللہ  
نہیں مانا جاسکتا۔ جب تک عبد اللہ بن مسعود

بن مسعود - مقدمہ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۵  
کے شاگردان سے وہ حدیث روایت نہ کریں

اور عنش جو اس روایت کا ادیبین راوی ہے وہ ابن مسعود کا شاگرد نہیں۔ بلکہ قاتلین



عثمان کا ایک ساتھی ہے۔ لہذا یہ روایت ایک کھلا جھوٹ ہے۔

آخر میں مولوی سرفراز صاحب سے ہم دوبارہ درخواست کرتے ہیں کہ جس طرح آپ نے  
فاتحہ خلع الامام کے مسئلہ میں رجال کی چھان بین کی ہے اسی طرح اگر آپ اس قسم کے مسائل میں  
خالی الذہن ہو کر رجال کی چھان بین فرمائیں گے تو اللہ اللہ آپ بھی اسی نتیجے پر پہنچیں گے۔  
ہمارے قلم سے ان کی شان میں جو جو گستاخیاں ہوئی ہیں۔ ہم اس کے لئے معذرت  
خواہ ہیں۔ کیونکہ یہ سب کچھ

الحب فی اللہ والبغض فی اللہ من الایمان یعنی اللہ کی خاطر محبت  
کرنا اور اللہ کی خاطر بغض رکھنا ایمان میں داخل ہے۔ کے تحت ہمارے قلم سے بے  
ساختہ نکل گیا ہے ورنہ ذاتی طور پر ہم تو انہیں بھی اپنے اکابر میں داخل سمجھتے ہیں  
اور چھوٹوں کی ہر گستاخی پر پکڑ نہیں کی جاتی اگر مولوی صاحب موصوف اپنے پوسٹ  
کارڈ میں الزامی رنگ اختیار نہ فرماتے تو ہم بھی جذبات میں قطعاً نہ بہتے۔ لیکن اس  
صورت میں یہ کتاب کیسے وجود میں آتی لہذا ہم ان کے شکر گزار ہیں کہ ان کے ایک  
کارڈ نے اس کتاب کو جنم دے دیا۔ فلاحہ المحمد

## پہنڈ بازاری روایات

ہمارے علماء اہلِ ثواب کے ثبوت میں سیوطی کی "شرح الصدور" اور متاخرین کی کتابوں سے کچھ ایسی روایات بھی پیش کرتے ہیں جن کا متقدمین کی کتابوں میں کوئی ذکر نہیں ہے۔ یہ روایات قصہ گوؤں نے کئی مغل کے لئے وضع کی تھیں۔ متاخرین کی اکثر کتابیں اس قسم کی روایات سے بھری ہوئی ہیں۔ اور سیوطی کا تمام وار و مدار اس قسم کی کتابوں پر ہے۔ وہ اسی قسم کی لغو باتوں کو استدلال میں پیش کرتے ہیں۔ شاہ عبدالعزیز دہلوی نے اپنی کتاب "عجائب النافعہ" اور "تہذیب النعمان" میں اس پر بحث کی ہے۔

جہاں سیوطی کو فرضی کہانیاں جمع کرنے کا شوق ہے وہاں وہ تضاد کا بھی شکار ہیں۔ اکثر وہ روایات جو اس قسم کی کتابوں میں بطور استدلال پیش کرتے ہیں، انہی روایات کو وہ اپنی "آلای المصنوعہ" میں موضوع قرار دیتے ہیں۔ انہیں صرف کثرتِ تکرار کا شوق تھا۔ ہم ان کی شرح "الصدور" میں پیش کردہ روایات میں سے چند بطور نمونہ انہی کی کتاب "آلای المصنوعہ" سے نقل کر کے سیوطی نے جو خود ان پر بحث کی ہے وہ پیش کئے دیتے ہیں۔

من زار قبر والدہ سیہ  
اد احدہما فقرا یسین  
غفرہ۔  
جس نے اپنے والدین یا ان میں سے کسی  
کی قبر کی زیارت کی اور سورہ یسین  
تلاوت کی تو اس کی مغفرت کر دی جاتی  
القول المصنوع ۲۳۳  
ہے۔

سیوطی کہتے ہیں کہ ابن عدی کا قول ہے کہ یہ روایت باطل ہے۔ اس لئے کہ اس کے ایک  
راوی عمرو بن زیاد پر احادیث وضع کرنے کا الزام تھا۔

اہم ابن جوزی ابن عدی کے حوالے سے یہ روایت نقل کر کے فرماتے ہیں۔

قال البراہد بن عدی هذا  
بہذا الاسناد باطل لیس  
لہ اصل وکان عمرو قیصہ  
بالوضع و یحدث بالابن ا  
لیل ویسرق الحدیث  
وقال الدارقطنی کما یضیح  
الحدیث۔  
ابو احمد بن عدی کہتے ہیں اس سند سے یہ  
روایت باطل ہے۔ اس کی کوئی اصل  
نہیں اور عمرو پر وضع حدیث اور باطل  
روایات بیان کرنے کا الزام ہے۔ دارقطنی  
کہتے ہیں یہ احادیث وضع کیا کرتا تھا۔

۲۳۴  
موسوعات ابن جوزی ۲۳۴

پھر سیوطی نے طبرانی کے حوالے سے بطور شاہد ایک اور روایت نقل کی ہے۔  
جس کے الفاظ ہیں۔

من زار قبر الوالدہ ما واحد  
ہما کی جمعة غفر لہ و کتب  
برا۔  
جو اپنے ماں باپ یا ان میں سے کسی کی  
قبر کی جمعہ کے دن زیارت کرے تو اس کی  
مغفرت کر دی جاتی ہے۔ اور اس کا نام

نیک لوگوں میں لکھا جاتا ہے۔

۱۹۹

پھر خود ہی لکھتے ہیں کہ اس کے دو راوی یحییٰ بن العلاء اور محمد بن المنعمان مجہول ہیں اور ایک راوی ابو امیہ عبدالکریم ضعیف ہے۔

یہ سوطی نے ایک اور روایت ابن عمر کے ذریعہ ان الفاظ میں نقل کی ہے۔

من زار قبر ابولہ ادا مہ او عتہ  
وخالته اواحد من اقرباہ  
کانت لہ کحجۃ مبرورۃ  
ومن کان زائراً طم زارت  
الملائکۃ قبرہ  
جس نے اپنے ماں باپ یا ان میں سے کسی  
ایک کی یا پھوپھی یا خالہ یا کسی قریبی رشتہ دار  
کی زیارت کی تو اس کے لئے ایک مقبول حج  
کا اجر اور جو ان عزیز کی قبر کی زیارت کریں گا  
تو فرشتے اس کی قبر کی زیارت کریں گے۔

پھر خود ہی لکھتے ہیں کہ ابن حبان کا قول ہے کہ اس روایت کی کوئی اصل نہیں اس کا ایک راوی ابو مقاتل حفص بن سلیم منکر روایات نقل کرتا ہے۔ اللہ ہی جانتا ہے۔ لیکن ان تینوں روایات سے بھی ایصالِ ثواب قطعاً ثابت نہیں ہوتا کیوں کہ ان تینوں میں زیارت کرنے والے کی مغفرت کا ذکر ہے نہ کہ مرنے والے کی مغفرت کا۔

اسی قسم کی ایک اور روایت ایصالِ ثواب کے سلسلہ میں یحییٰ بن العلاء پیش کی جاتی ہے۔  
من مویا مستابہ فقرہ  
الاخلاص احدى وعشیرین  
مسرة شمد وھب اخبرہ  
للاموات اعطی من  
الاجر بعد الاموات  
جو قبرستان سے گزرسے اور اکیس  
بار سورۃ اخلاص پڑھ کر مردوں  
کو اس کا ثواب پہنچے تو اسے تمام  
مردوں کے برابر اجر ملے گا۔

علامہ محمد طاہر مہرچی حنفی فرماتے ہیں یہ روایت موضوع ہے اور امام احمد کے معجزا ہے، بعد اللہ کی جانب جو نسخہ منسوب ہے اس میں یہ روایت پائی جاتی ہے۔ تذکرۃ الموضوعات ۲۱۹  
لیکن اس روایت سے ایصالِ ثواب تو شاید ہی ثابت ہو سکے۔ لیکن وضع کرنے والے

نئے قبروں کا چکر لگوانے کے لئے تمام مردوں کے برابر ہر کے وعدے کا لاپرواہی پیدا کر دیا ہے۔ کیا اس تعداد میں تمام روئے زمین کے مردے داخل ہیں یا یہ روایت مخصوص ہے؟ کیا اس میں غیر مسلم بھی داخل ہیں؟ ان باتوں کا جواب کوئی قبر کا باری، کشف قبر کے ذریعہ معلوم کر سکتا ہے۔ ہمارے نزدیک تو صرف عالم الغیب اللہ کی ذات ہے، اور ہم تو سرے سے ان لغویات سے بہرہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ اس امت کو شریعت پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

## ایک النمل سر

قارئین کرام سے یہ بھی ہے کہ اگر وہ اس بات سے اتفاق فرمائیں کہ قرآن حکیم کے حوالوں کے ذریعے جو تحقیق پیش خدمت کی گئی ہے وہ عقلی اور ناقابل تردید ہے تو ازراہ کرم ہماری اس دینی کاش کو اپنے ہشتادار عزیز و اقارب، دوست احباب اور حلقہ ملاقات میں متعارف کروا کر اس دینی کار خیر میں شمولیت فرمائیں، تو یہ ادارہ کی بہت بڑی اعانت تصور ہوگی۔ جس کے لئے ادارہ شکر گزار ہوگا۔

الرحمن علیہ السلام

## قرآن خوانی اور ایصالِ ثواب

### علمائے دیوبند کی نظر میں

حکیم الامت مولوی اشرف علی تھانوی اپنی کتاب ”اصلاح الرسوم“ میں تحریر فرماتے ہیں اکثر عوام کی عادت ہے کہ بہت سے طعام میں سے تھوڑا سا کھانا کسی طباق یا خوان میں لٹک کر اسکو دربر رکھ کر فاتحہ وغیرہ پڑھتے ہیں۔ علاوہ مفاسد مذکورہ کے۔ یہ امر قابلِ استفسار ہے کہ جتنا کھانا تم نے پکایا ہے۔ آیا اس کا ثواب بخشا منظور ہے یا صرف طباق ہی کا۔ تو کوئی نہ کہے گا کہ صرف اس طباق کا ثواب بخشا منظور ہے۔ اور عمل اور بڑا کسے بھی یہ عمل نہیں ہوتا پس منظور کیا جاوے گا کہ تمام کھانے کا ثواب بخشا منظور ہے۔

ثواب ہم یہ پوچھتے ہیں کہ آیا کھانے کا ثواب پہنچانے کے لئے کھانے کا دربر ہونا ضروری ہے یا نہیں۔ اگر ضروری ہے تو صرف ایک طباق رکھنے سے کیا ہوتا ہے۔ اور اس سے تمہارے قاعدے کے موافق صرف اس طباق کا ثواب پہنچنا چاہیے۔ باقی تمام کھانا ضائع ہو گیا۔ اور اگر یوں ہو گا اس چیز کا دربر ہونا ضروری نہیں صرف نیت کافی ہے۔ اور اس بنا پر تمام کا ثواب پہنچ سکتا ہے تو پھر اس طباق کے رکھنے کی کیا ضرورت ہوئی۔ اس کی بھی نیت کافی تھی۔ کیا تو بہ تو بہ حق تعالیٰ کو سمجھو کھانا ہے کہ دیکھو کھانا کھانا دیکھ میں ہے۔ اس کا ثواب بخشا جائیگا۔

۱۔ غرض کہ اس حرکت کی کوئی معقول وجہ نہیں نکلی محض رواج کی پابندی ہے۔ اور پس پھر پابندی بھی کیسی کہ اکثر عوام سمجھتے ہیں کہ بدوں اس ہیئت خاصہ کے ثواب ہی نہ پہنچے گا۔

۲۔ ایک امر قابلِ دریافت یہ ہے کہ جس چیز کا ثواب بخشنا منظور ہو اگر اس کا دیر در رکھنا ضروری ہے تو کیا وجہ کہ طعام و شیرینی کو رکھا جاتا ہے اور اگر دیر، کپڑا یا غلہ وغیرہ ایصالِ ثواب کے لئے دیا جادے تو اس میں اس طریق سے فائدہ کیوں نہیں پڑھی جاتی اور اگر دیر و رکھنا ضروری نہیں تو اس طعام و شیرینی ہی میں یہ تکلف کیوں کیا جاتا ہے۔ اور اگر طعام وغیرہ میں کچھ فرق ہے تو دلیل شرعی سے اس کو بیان کرنا چاہیے۔ اور قیامت تک بھی یہ ممکن نہیں ہے۔

۳۔ ایک عادت رواج یہ ہے کہ کھانا کھلانے اور دینے کے قبل بطریق متعارف ثواب بخشتے ہیں سو اس میں دو امر قابلِ تحقیق ہیں۔ ایک یہ کہ ثواب پہنچانے کی حقیقت کیا ہے۔ سوا ہر ہے کہ حقیقت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص لئے کوئی نیک کام کیا اور اس پر اس کو کچھ ثواب ملنے کی توقع ہوئی۔ جو کچھ اس کو ثواب ملا اس نے اپنی طرف سے دوسرے کو دے دیا۔ دوسرا امر قابلِ تحقیق یہ ہے کہ ثواب کس چیز کا ملا ہے آیا نفس طعام کا یا اس کے کھلانے یا دینے کا تو ظاہر ہے کہ خود کھانے کی ذات تو کوئی ثواب کی چیز نہیں جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ”کہ ہرگز نہیں پہنچا اللہ تعالیٰ کے پاس قربانی کا گوشت اور اس کا خون۔ لیکن تمہارا تقویٰ و ہاں پہنچا ہے“ اس سے عارف معلوم ہوا کہ عین طعام نہیں پہنچتا۔ بلکہ عمل کا ہوتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ خود طعام کی ذات کا ثواب نہیں ہوا۔ بلکہ کھلانے پلانے اور دینے کا ہوا۔ کیوں کہ وہ عمل ہے جب یہ امر دونوں تحقیق ہو چکے تو اب ہم یہ پوچھتے ہیں کہ جس وقت کھانا پاک کرتا رہا ہے اور ابھی نہ کسی کو دیا گیا ہے۔ اور نہ کھلایا گیا۔ آیا اس کا ثواب ملا ہے یا نہیں۔ اگر نہیں ملا ہے تو یہ مردے کو کیا چیز پہنچتا ہے۔ ابھی خود تو کچھ لئے لئے پھر دوسرے کو دے۔ اور اگر اس کو ثواب ملا تو کس چیز کا ملا ہے۔ کوئی عمل تو ابھی پایا ہی نہیں گیا۔ پھر کا ہے کا ثواب بخشا ہے۔

غرض یہ حرکت بھی بے معنی ہے۔ بلکہ بعض عوام کے طرزِ عمل سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود ذاتِ طعام کو موجبِ ثواب سمجھتے ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ بعض نذرونیاز میں آپ ہی کھاپی لیتے ہیں یا اغنیاء و احباب کو کھلاتے ہیں۔ جن کے دینے سے کوئی شخص بھی موجبِ ثواب ہرگز نہیں جان سکتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ دینے کھلانے کو موجبِ ثواب نہیں جانتے درنہ ایسے لوگوں کو دیا کرتے جن کے دینے کو ثواب جانتے۔ بلکہ خود ذاتِ طعام یا شیرینی میں ثواب سمجھتے ہیں۔ تو یہ خود ایک عقیدہٴ فاسد ہے۔ اور قرآن کے خلاف ہے۔ جس سے توبہ کرنا واجب ہے اور اگر کوئی کہے کہ ہم طعام کو موجبِ ثواب نہیں سمجھتے، مگر جب ہم نیتِ طعام کی کرنی تو نیت بھی عمل ہے۔ اس لئے ایساں ثواب بے معنی نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے مانا کہ نیت عمل ہے۔ مگر نیت کا ثواب بخشا جاتا ہے ہو، یا کھلانے اور دینے کا کیوں کہ نیت کا ثواب اور ہے، طعام کا ثواب اور ہے۔ پھر یہ کہ نیت تو قبل کھانا پکانے کے بھی ہو گئی تھی۔ اس وقت کیوں نہیں بخش دیا کرتے۔ غرض اس عادت کی بھی کوئی وجہ معقول نہیں ہے۔ معمن رواج کی پابندی ہے۔ اور کچھ بھی نہیں۔ اصلاحِ رسوم از ص ۱۴ تا ۱۶ حکیم الامت ایک مقام پر تحریر فرماتے ہیں۔

اکثر تیسرے روز مردہ کے مکان پر یا اس کے محلہ کی مسجد میں برادری کے لوگ اور مساکین وغیرہ جمع ہو کر قرآن مجید اور کلمہ طیب ختم کر کے مردے کو بخشتے ہیں اور کہیں کھانا۔ اور کہیں نقد اور کہیں نخود بریاں پڑھنے والوں کو تقسیم ہوتے ہیں۔ اور طلبہ برخواست ہونے کے قبل جس جس کا دل چاہے کچھ متفرق رکوع کچھ متعین سورتیں یا دوازہ بند پڑھ کر جس کو یہ بھاری کہتے ہیں دعا کر کے ختم کر دیتے ہیں۔ یہ عمل بظاہر تو بہت خوبصورت معلوم ہوتا ہے۔ مگر اس کی افرونی حالت دیکھنے کے قابل ہے۔ تجربہ اور مشاہدہ سے یہ امر درجہ یقین کو پہنچ گیا ہے کہ درست آشنائے اور برادری کے لوگ تو معمن رافع شکایت کی غرض سے آتے ہیں۔ ایساں ثواب ہرگز مقصود نہیں جی کہ کوئی عزیز اپنے گھر بیٹھ کر پورا قرآن ختم کر کے بخش دے تو اہل میت ہرگز راضی نہ



ہوں گے۔ اور شکایت ان کی رفع نہ ہوگی۔ اور یہاں حاضر ہو کر یونہی تھوڑی دیر بیٹھ کر اور کوئی بہانہ جملہ کر کے چلا جاوے تو شکایت سے بچ جاوے گا۔ اور بار بار بیان ہو چکا ہے کہ جو عمل ایسے فاسد اعراض سے ہوتا ہے۔ اس کا کچھ ثواب نہیں ملتا۔ جب اس کو ثواب نہ ملا تو مردے کو کیا دیگا۔

رہ گئے مساکین ان کو اگر یہ معلوم ہو جاوے کہ وہاں جا کر صرف پڑھنا پڑے گا، ملے ملاوے کا کچھ نہیں ہوگا ایک بھی نہ آئے۔ سوان کا انا بعض اس توقع سے ہوتا ہے کہ کچھ ملے گا جب ان کو عوض دینی مقصود ہو گیا تو ان کا پڑھنا بھی غایب اللہ نہ رہا۔ اس لئے اس کا ثواب بھی نہ ملے گا۔ پھر مردے کو کیا بخشے گا۔ غرض یہ ساری مشقت اور سامان سب رائیگاں ہے۔ بلکہ قرآن خوانی کو جو لوگوں نے ذریعہ جاہ و مال کا بنایا۔ اس کا گناہ سر پرانگ رہا۔ بالفاظ دیگر یہ ایصال ثواب نہیں بلکہ ایصال مذاب ہے، اور جس طرح قرآن کا عوض لینا جائز نہیں اسی طرح دینا بھی جائز نہیں۔ اس بنا پر یہ نحو طعام تقسیم کرنے والا بھی اس الزام سے بری نہ رہا۔ اور التزام متعین کی کراہت ان سب کے علاوہ ہے۔ اور ان توقعوں پر پھول وغیرہ بھی تقسیم ہوتے ہیں۔ یہ صاف تشبہ بالکفار ہے۔ اسی طرح بیخ آیت میں ہر شخص اپنی قراوت کا اظہار کرتا ہے۔ اور ریاکار کا معصیت ہونا ظاہر ہے۔ پھر وہی الزام و تعین کا قصداً اس میں بھی ہے۔ اصلاح الرسوم ۱۵۸، ۱۵۹

ایک مقام پر لکھتے ہیں۔

دستور ہے کہ قبر پر باگھر پر حفاظ کو ٹھکا کر کہیں دس روز، کہیں چالیس روز، یا کم و بیش قرآن مجید ختم کراتے ہیں۔ پھر ان کو کچھ اسباب کچھ نقد عینہ دے دیتے ہیں۔ گو بعض لوگ اس کو کوشش کر کے درست بنانا چاہتے ہیں مگر بات کھلی ہوئی ہے کہ جب مقصود جانبدار کا آؤ کا دینا لینا ہے۔ اور طاعت و بخت لینا جائز نہیں۔ اس لئے یہ فعلی ہرگز درست نہیں نہ ایسے قرآن پڑھنے کا ثواب ملے جب پڑھنے والے کو نہ ملا تو مردے کو کیا پہنچے گا۔ اصلاح الرسوم ۱۵۸

حکیم الامت نے جن غامیوں کی جانب اشارات کئے ہیں۔ وہ حقیقاً سب جگہ یکساں پائے جاتے ہیں۔ لیکن اگر یہ غامیاں بھی نہ پائی جائیں تب بھی اس کے بدعت ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں اس لئے کہ یہ عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام، تابعین اور اسلاف میں قطعاً نہ پایا جاتا تھا۔ اگر اس ایصال کے بغیر ان کی بھات ہو گئی تو دوسروں کی بھی ممکن ہے۔ اور جو عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خیر القرون سے ثابت نہ ہو وہ کار خیر نہیں ہوتا۔ بلکہ کار شر ہوتا ہے۔ کیوں کہ یہ سراسر نبی کریم پر اتہام ہے کہ آپ نے کل دین کی تبلیغ نہیں فرمائی بلکہ کتمان دین سے کام لیا۔ اگر ایسا نہیں تو پھر یہ لازم آئے گا کہ حضور پر دین کی تکمیل نہیں ہوئی۔ لہذا ہم اس کی تکمیل کر رہے ہیں۔ ہر دو صورت میں رسالت پر الزام واقع ہوتا ہے۔ جب کہ قرآن اس کی تردید کر رہا ہے۔

ہم جب احادیث اور تاریخ کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں حضور کی متعدد دھما جہز ادبوں اور متعدد داعی و اقارب کا انتقال ہوا کس کس کی قرآن خوانی ہوئی؟ بلکہ اگر قائدین کرام تاریخ اسلام کا مطالعہ کریں گے تو پوری تاریخ اسلام میں اس قرآن خوانی کا کوئی وجود نظر نہ آئے گا۔ کتب تقامیر، کتب احادیث، کتب فقہ اور کتب تاریخ اسلام سب اس خود ساختہ ایصال سے پاک ہیں۔ آخر کیا یہ ایصال صرف پاک دہند کے لئے نازل ہوا تھا؟ حتیٰ کہ ہمارے علمائے دہند بھی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ خیر القرون میں اس کا کوئی وجود نہ تھا۔ پھر آخذاً اس کا شان نزول کیا ہے! ذرا کچھ تو بتا دیجئے۔

علامہ محمد علی کاندھلوی مہتمم اعلیٰ دارالعلوم شہابیہ سیالکوٹ اپنی تفسیر معالم القرآن میں سورہ بقرہ کی آیت **فَمَّا هَاكُنَّتِ وَ عَلِيَّهَا مَا أَكُنَّتِ** کی تشریح میں رقم طراز ہیں  
 ہر جان کے لئے وہی ہے۔ جیسی کچھ اس نے کمائی کی ہے اور جس کے لئے اسے جواب دہ ہونا ہے۔ وہ بھی اسی کی کمائی ہے۔ یعنی انسان کو ثواب بھی اسی کام پر ہوتا ہے جو ارادے سے کرے۔ معالم القرآن ج ۳ ص ۴۳۔

علامہ مودودی مرحوم آیت مذکورہ کی تفسیر میں رقم طراز ہیں۔

یہ اللہ تعالیٰ کے قانون مجازات کا دوسرا قاعدہ کلیہ ہے۔ ہر آدمی انعام اسی خدمت پر پائے گا جو اس نے خود انجام دی ہو۔ یہ ممکن نہیں ہے کہ ایک شخص کی خدمات پر دوسرا انعام پائے۔ اور اسی طرح ہر شخص اسی قصور میں پکڑا جائے گا۔ جس کا وہ خود مرتکب ہوا ہو۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کے قصور میں دوسرا پکڑا جائے۔ ہاں یہ ضرور ممکن ہے کہ ایک آدمی نے کسی نیک کام کی بنادر رکھی ہو اور دینا میں ہزاروں سال تک اس کام کے اثرات چلتے رہیں۔ اور یہ سب اس کے کارنامے میں لکھے جائیں۔

اور ایک دوسرے شخص نے کسی برائی کی بنادر رکھی ہو اور صدیوں تک دنیا میں اس کا اثر جاری رہے۔ اور وہ اس ظالم اول کے حساب میں درج ہوتا ہے۔ لیکن یہ اچھا یا بُرا جو بھی پھل ہوگا اسی کی سعی اور اسی کے کسب کا نتیجہ ہوگا۔ بہر حال یہ ممکن نہیں ہے کہ جس مصلاتی یا جس برائی میں آدمی کی نیت اور سعی و عمل کا کوئی حصہ نہ ہو۔ سنی جزایا سزا سے مل جائے۔ مکافات عمل کوئی قابل انتہا چیز نہیں۔ تفہیم القرآن جلد ۱ ص ۲۲۴

علامہ محمد علی کاندھلوی نے بھی تفہیم القرآن کی یہ عبارت بعینہ اپنی معالم القرآن میں نقل کی ہے۔ جو اس امر کی واضح دلیل ہے کہ مودودی صاحب مرحوم نے جو کلیہ بیان کیا ہے علامہ محمد علی صاحب کو اس سے اتفاق ہے کہ یہ ایک ناممکن سنی بات ہے کہ کسی کے عمل کا اجر کسی اور کے نام منتقل کر دیا جائے۔

مولوی اشرف علی تھانوی مرحوم اپنے ترجمہ قرآن کے فوائد میں آیت مذکورہ کی تشریح نہیں لکھتے ہیں۔

یہاں پر جو ثواب و عقاب کا حار و مدار کسب و اکتساب پر رکھا، مراد اس سے ثواب و عقاب ابتداء ہے۔ نہ بواسطہ تسبیب کے (ترجمہ القرآن مولانا تھانوی) یعنی بانی ہونے کی حیثیت سے تو اجر مل سکتا ہے ورنہ ممکن نہیں۔

لیکن افسوس۔ مدامتوس۔ کہ اللہ تعالیٰ کے اس عطا کردہ قانون کو تسلیم کرنے کے باوجود اور بڑا اقرار کرنے کے بعد بھی یہ تمام حضرات عمل کی صورت میں روایات اور بزرگوں کے ہمارے اس قاعدہ کلیہ کے پرچھے اڑاتے نظر آتے ہیں۔ یعنی دعویٰ کچھ اور عمل کچھ اور۔ گویا ان حضرات

کو اللہ تعالیٰ کا یہ بیان کر دہ کلیہ تسلیم ہی نہیں۔

علامہ امین احسن اصلاحی صاحب۔ جو فراہی مکتبہ فکر کے تنہا مرد میدان سمجھے جاتے ہیں آیت ذلک بما قدّمت ایدیکم و انت اللہ نسیں یطلّٰہم للعبید کی تفسیر میں رقم طراز ہیں۔

یعنی ان کے سامنے یہ انہی کے حقوق کی کثرت رکھتی جائیں گی۔ جو یس بھری فصل انہوں نے دنیا میں بونی، پہنچی اور پروان چڑھائی اسی کا حاصل ان کے سامنے آئے گا۔ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ کوئی ظلم و نا انصافی نہیں کرے گا۔ وہ اپنے بندوں کے ساتھ رقی بھر ظلم کا بھی روادار نہیں۔ اس کا قانون اور عدل بے لاگ ہے۔ ہر شخص جو کرے گا۔ وہی بھرے گا۔

تذکر القرآن ج

آیت لہما ما کسبت و علیہما ما اکتببت کی تفسیر میں علامہ امین احسن

اصلاحی صاحب فرماتے ہیں۔

اس کو ملے گا جو اس نے کمایا اور وہ بھگئے گا جو اس نے کیا۔

یہ بات چوں کہ اسی بات کا ایک پہلو ہے جو اوپر گزری ہے اس وجہ سے اسی کے ساتھ اس کو جوڑ دیا ہے۔ اس سے الگ نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ آدمی کو نفع یا ضرر جو کچھ بھی پہنچے گا۔ اس کے اپنے عمل ہی سے پہنچے گا۔ کسی اور شے سے نہیں جو بونے کا وہی کاٹے گا۔ اور جو کچھ کرے گا وہی بھرے گا۔ نہ دوسرے کے نیک اعمال کا کریڈٹ اس کو ملنے والا ہے۔ اور نہ دوسرے کی بدیاں اس کے کھاتے میں پرٹنے والی ہیں اور نہ کوئی دوسرا اس کا بوجھ اٹھائے والا بنے گا۔ اللہ تعالیٰ نے ہر نفس پر ذمہ داری اس کی طاقت اور اس کے اختیار کے پیمانے سے ناپ کر ڈالی ہے۔ اسی وجہ سے ہر شخص کی کامیابی اور ناکامی اس ذمہ داری کے ساتھ بندھی ہوئی ہے۔ سئل نفس بما کسبت دھینتہ

تذکر القرآن۔ ج ۱۰

## مزید اضافہ

اس کتاب کی کتابت میں ہمارے ہریان کاتب صاحب نے تین سال لگا دیئے لیکن شاہد تاخیر منجانب اللہ تعالیٰ واقع ہوئی ہو کیوں کہ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس مختصر مگر مفید اضافے کے استفادہ سے ہم سب محروم رہ جاتے۔ ہم اپنے صوبائی وزیر جناب زہیر اکرم ندیم کے والد بزرگوار عالم دین جناب حکیم اسرار احمد کریموی صاحب کے بے حد ممنون ہیں کہ انہوں نے رام پور ہندوستان کے عالم دین جناب مولوی محمد صاحب کی کتاب ”الایات المحکمات“ جس میں مسائل تقلید اور ایصال ثواب پر قرآن مجید کے حوالوں سے روشنی ڈالتے ہوئے مثلاً ایصال ثواب کو باطل قرار دیا گیا ہے، غایت فرما کر اضافے کا موقعہ فراہم کیا۔ چنانچہ کتاب ہذا کے ذریعے ایصال ثواب نے متعلق علامہ موصوف کی کتاب کے جدیدہ چیدہ مختصر حصے پیش خدمت کئے جا رہے ہیں۔ تقلید سے متعلق، ادارہ علامہ کامل مضمون ایک علیحدہ کتابچہ کی شکل میں ہدیہ ناظرین کرنے کا ارادہ رکھتی ہے۔ اگر توفیق الہی میسر آئی تو وہ انشاء اللہ تعالیٰ جلد ہی پیش خدمت کر دیا جائے گا۔ جرگہ عوام، بالخصوص نوجوان تعلیم یافتہ طبقہ اور اس طبقے کے لئے نہایت مفید ثابت ہو گا جو کلامی دینی اصلاح کا تو متبعی ہے، لیکن اس کشمکش میں مبتلا ہے کہ بھات بھات کی بولیاں بولنے والوں میں سے تقلید کس کی کھائے۔ کیوں کہ وہ اپنی دینی کم علمی کے باعث کسی نہ کسی کی تقلید پر خود کو مجبور پاتا ہے۔

یہ اضافہ اس لئے بھی ضروری خیال کیا گیا کہ اس سے ہماری تحقیق کی پرزور تائید حاصل ہوتی تھی۔ ادارہ بھی ضروری تھا کہ مصنف کی تحقیقی کاوش سے کسی حد تک اہل پاکستان کو بھی متاثر کر دیا جائے نیز عام مسلمانوں کے اس اعتراض کا جواب بھی ہو جائے کہ عقیدہ ایصال ثواب کے خلاف آواز بلند کرنے والے صرف حب الرحمن کا نہ مصلوی ہی کیوں ہیں، دوسرے لئے یہ کتاب ”تقلید“ کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ — ”ادارہ“

عہدہ بالغصوں مفتی حضرات کیوں خاموشی اختیار کئے ہوئے ہیں ؟ -

مولوی محمد صاحب اپنی کتاب صرف (۲۰۰) کی تعداد میں چھپوا سکے، جو کسی شمار میں نہیں آتی۔ الرحمن پبلنگز ٹرسٹ بھی اس پوزیشن میں نہیں ہے کہ اپنی اس کتاب کو (۲۰۰) سے زیادہ بیع کر دے سکے۔ تاہم یہ تعداد دوسرے مقابلے میں کافی زیادہ ہے۔ پاکستان میں نظام اسلام کے نفاذ اور اصلاح معاشرہ کی عام خواہش کے پیش نظر یہ توقع ضروری جاسکتی ہے کہ شاید دینی خدمات کا جذبہ رکھنے والے متہول و غیر متہول حضرات صدقہ جاریہ کے اس کل خیر میں حصہ لیتے ہوئے ہماری اس سہی کو وسیع و ملک گیر بنانے پر عام کرنے میں ساتھ دیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ کی خیر شہودی حاصل فرمائیں گے۔

## علامہ مولوی محمد صاحب کی کتاب کے چیدہ

### مختصر حصہ

ہندوستان کے اکثر مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ شریعت محمدی کے مطابق ایک مسلمان اپنے مرے ہوئے بھائی کو اپنی نیکیوں کا ثواب بخش سکتا ہے۔ تیسرے، چالیسویں اور برسی کی رقم اکی بنا پر ہے یقین کیا جاتا ہے کہ ان رسوم سے مرنے والا عذاب قبر اور عذاب حشر سے محفوظ رہتا ہے۔ یا کم از کم اس کے عذاب میں کمی ہو جاتی ہے۔ اسی بنا پر مرحوم والدین اور دوسرے اعزاء کی طرف سے قربانی کی جاتی ہے اور لوگوں کو حج بدل کے لئے ارض مقدس بھیجا جاتا ہے۔ ایک سعادت مند میثاق قرآن پڑھ پڑھ کر اس کا ثواب اپنے مرے ہوئے والدین کو بخشا دیتا ہے اور بعض لوگ تو اپنے بجائے صرف والدین کی طرف سے قربانی کرتے ہیں اور یقین کرتے ہیں کہ وہ اپنے فرض سے سبکدوش ہو گئے۔ حالانکہ قربانی ان پر واجب تھی۔ نہ کہ مرحوم والدین پر۔ اس موقع پر غور و فکر کرنے والے ذہن میں ایک سوال پیدا ہوتا ہے، ”جب تخلیق انسانی کا مقصد عمل کی آزمائش ہے اور قیامت کے روز عمل کا شمار حق ہے اور اسی

قدرتی میزان کے فیصلے کے مطابق انسان بھلائی یا عذاب و دوزخ کا سزاوار ہوتا ہے تو پھر ایک کا ثواب دوسرے کو دیا جانا کیوں کر ممکن ہے۔ مگر ثواب و عذاب کا بدلہ لیا جاسکتا تو اعمال کی آزمائش کیا معنی؟ بھلائی کا ثواب کس کو ملے گا؟ کس کے پتے پر تلے گا؟ نیکی کی زینہ نے ثواب کا علم کو یہ کیسی آزمائش ہے؟ ....

آیات الہی کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی تخلیق کا مقصد اس کے عمل کی آزمائش ہے۔ قیامت کے روز اعمال انسانی کو قدرتی میزان کے ذریعے تولیے جانے کا جس کے اچھے اعمال کا پتہ بخاری ہوگا وہ علاج پائے گا اور جس کا پتہ ہلکا ہوگا وہ برباد اور نامراد ہوگا یعنی ہر شخص اپنے عمل کا پورا پورا بدلہ پائے گا۔ کسی کو دوسرے کے عمل سے کوئی فائدہ نہ پہنچے گا۔ یہاں تک کہ ماں باپ، بھائی بہن، میاں بیوی ایک دوسرے کی مدد نہ کر سکیں گے،

(موصوف نے جن قرآنی آیات کو پیش کیا ہے ان کے ذریعے تین باتیں واضح طور پر پرچش

لائی گئی ہیں۔)

۱۔ ایک انسان کی تخلیق کا مقصد آزمائشِ عمل ہے۔

۲۔ قیامت کے روز ہر شخص کا عمل تولیے جانے گا۔ جس کا نیکی کا پتہ بخاری ہوگا وہ بھلائی کا بدلہ پائے گا اور جس کا پتہ ہلکا بخاری ہوگا وہ عذاب کا سزاوار ہوگا۔ ....

۳۔ انسان کو اسی کے عمل کا بدلہ ملے گا۔ دوسرے کا عمل اس کے کسی کام نہ آئے گا۔

..... تبارک الذی بیدہ الملک: وهو علی کل شیء قدید..... وهو الغفور

الغفور والملک

ترجمہ:۔ تبارک ہے وہ ذات جس کے ہاتھ میں (ساری کائنات کی) بادشاہی ہے اور وہ (خدا) ہر چیز پر قادر ہے۔ اسی نے موت اور زندگی کو پیدا کیا تاکہ تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں سے کون اچھے عمل کرتا ہے۔ اور وہ زبردست بخشنے والا ہے۔

تشریح:۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ تخلیق انسانی کا واحد مقصد عمل کی آزمائش ہے۔ انسان

کو پیدا کر کے خدایہ دیکھنا چاہتا ہے کہ کون اچھے عمل کرتا ہے۔ اور کون بُرائی کی راہ اختیار کرتا ہے۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ ایک انسان اپنے اچھے عمل کا ثواب دوسرے کو دے سکتا ہے تو نیکی اور برائی کی آزمائش ناممکن ہو جائے گی۔ برے سے برا آدمی دوسرے کے اچھے اعمال سے فائدہ اٹھا کر جنت کا پروانہ حاصل کر سکتا ہے۔ ایک شخص جس کی نیکی کا پتہ ہلکا ہے دوسروں کی نیکی کا ثواب حاصل کر کے اپنے بڑے گویا کر سکتا ہے۔ اور اللہ کی میزان عدل کو ایک بے ایمان تاجر کی ترازو کی طرح نیزان فریب بنا سکتا ہے۔ اور ہر فاسق و فاجر، سرما یہ دار اپنی دولت کے بل بوتے پر دوسروں کی نیکی خرید کر جنت کا حقدار بن سکتا ہے۔ اور دوزخ اور جنت کا سارا انتظام درہم برہم کر سکتا ہے۔ اللہ میاں کہتے ہیں تو کہا کریں۔ "والوزن یومئذ الحق" (اور وزن) اس دن نادر اعمال کا کتنا برحق ہے، بندے تو اپنا ثواب دے کر وزن کے اصول کو خاک میں ملا دیں گے پھر نہ کہا جاسکے گا "جو ذرہ کے برابر نیکی کو دے گا اسے دیکھ لے گا اور جو ذرہ برابر برائی کرے گا اسے بھی دیکھ لے گا".....

آیت :- وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ..... دیکھتی بنا حاصبین (سورۃ یوسف)  
 قیامت :- اور ہم قیامت کے روز انصاف کی ترازو قائم کریں گے اور سب کے اعمال تو لیں گے  
 تو کسی شخص کی ذرا بھی حق تلفی نہ کی جائے گی اور اگر رائی کے دانے کے برابر بھی کسی کا عمل ہو گا تو ہم اس کو لا محذور کریں گے۔ اور ہم حساب کرنے کو کافی ہیں۔

تفسیر :- یح :- قیامت کے روز اعمال کی جانچ کا یہ عالم ہو گا کہ چھوٹے سے چھوٹا عمل بھی ترازو کے پتے سے باہر نہ ہو گا اور حساب خود خداوندِ عالم فرمائے گا کیا ایسے نگران کی موجودگی میں تولی میں کمی بیشی ہو سکتی ہے؟ کیا ایسے عادل شہنشاہ کے دربار میں ایک کا عمل دوسرے کے پتے میں تو لا جا سکتا ہے؟ ایسی سمت نگرانی میں تولی میں کمی بیشی کتنا کس کے بس کی بات ہے۔

لہذا اے اعمالِ ثواب (یعنی ایک کے عمل کا ثواب دوسرے کو دے دینا) خوش فہمی سے زیادہ کچھ نہیں۔ ایک نہیں دس قرآن پڑھ کر مروجے کو بخش دیجئے، منی میں ایک نہیں دس قربانی والدین کے نام سے کیجئے مولینا صاحب قہر کو ایک نہیں دس مرتبہ حج بدل کے لئے حرمین شریفین



معاذ فرما دیجئے آپ کے حصے کا وہی ثواب ہے جس کے لئے خود آپ نے عمل کیا ہو۔ یاد رکھیے ”ہر شخص اپنے عمل سے بندھا ہوا ہے“.....

آیت :- وَفَلْکُمْ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلْتُمْ ۖ وَمَا رَبُّکُمْ بِغَافِلٍ عَمَّا یَعْمَلُونَ ﴿۵۸﴾  
ترجمہ :- ”اور ہر شخص کا درجہ اس کے عمل کے مطابق ہو گا۔ تیرا رب لوگوں کے اعمال سے بے خبر نہیں ہے۔“

تشوہیح :- اگر آپ میں ایک شخص کا ثواب اولاد پر لا جا سکتا ہے تو کسی شخص کا درجہ اس کے عمل کے مطابق ہو ہی نہیں سکتا۔ اگر ایک دوزخی کو دوسرے کے ثواب سے جنت مل گئی تو اس کا درجہ عمل کے مطابق کب رہا؟ درجہ کامل کے مطابق ہونا اسی وقت ممکن ہے جب عمل کے بدلے کے تعین میں کسی طرح کی بے وفائی نہ ہو۔.....

آیت :- اِنۡ اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنْتُمْ لِنَفْسِکُمْ وَاِنۡ اَسَآءْتُمْ فَلَهَا ؕ  
(بنی اسرائیل)

ترجمہ :- ”اگر تم بھلائی کرو گے تو اپنے ہی لئے کرو گے اور اگر برائی کرو گے تو اس کا وبال بھی تمہاری ہی گردن پر ہے گا۔“

تشوہیح :- خدا کہتا ہے ”اگر تم نیکی کرو گے تو اپنے لئے ہی کرو گے“ مولوی کہتا ہے، نہیں! ہم دوسروں کے لئے بھی نیکی کر سکتے ہیں اور اپنی نیکی کا ثواب دے سکتے ہیں۔ اب کسی کی بات مانی جائے؟ خدا کی کہ مولوی کی؟.....

(اے لوگو!) اچھی طرح سمجھ لو کوئی بوجھ اٹھاتے والے کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا... ایک شخص کے نامہ اعمال میں دوسرے کا عمل کیسے درج ہو سکتا ہے۔ ثواب یا عذاب نامہ اعمال کے مطابق ہی تو ہو گا۔.....

آیت :- وَاِذَا سَمِعُوا اللّٰغُوۡا مَرٰضٰوۡاۃً ۙ لَّا نَبْتَغِی الْجَہِلِیۡنَ ؕ

(قصص ۵۵)

قرجہ:۔ اور جب ایمان لانے والے بے ہودہ بات سنتے ہیں تو اس سے منہ پھیر لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارے لئے ہمارے اعمال ہیں اور تمہارے لئے تمہارے اعمال۔ (ہماری طرف سے) تم کو سلام! ہم جاہلوں کے پیچھے نہیں پڑتے ہیں۔

قرجہ:۔ مسلمانوں کا یہی عقیدہ ہونا چاہیے "ہمارے لئے ہمارے اعمال، تمہارے لئے تمہارے اعمال، تمہارے قانون، اپنی توکر کر دے سے کہا جائے" گھبرانا مت ہمارے اعمال تمہارے لئے ہیں۔ ہماری قرآن خوانی ہمارا حج۔ ہماری قرآنی ہمارا زندگی بھر کا ثواب سب کچھ تمہارے لئے ہے۔ ہم تمہاری نیکی کا پتہ بھاری کر دیں گے۔ دیکھیں اب تمہیں کون دوزخ میں بھیجتا ہے؟

اپنا ثواب مردے کو دینا خدا کی نافرمانی ہے۔ قانون شکنی ہے۔ جان بوجھ کر خدا کا قانون توڑنا بڑا جرم ہے۔ اور رہے وقوفی بھی ہے۔ ہم کتنا ہی ثواب مردے کو دیں خدا کے قانون کے مطابق ہمارا ثواب اس تک نہ پہنچے گا۔.....

خدا کے قانون کے مطابق انسان کے باہم رشتے اور تعلقات اسی دنیا کی زندگی تک محدود ہیں موت ان تمام رشتوں اور تعلقات کو منقطع کر دیتی ہے۔ اس وقت کوئی کسی کی مدد نہیں کر سکتا۔ اور تو اور مرے وقت خدا انسان اپنی مدد نہیں کر سکتا۔ اگر وہ مرے وقت تو بکرے تو وہ قبول نہ لے گا۔۔۔۔۔ خدا کا قانون پھر سن لیجئے۔۔۔ اس روڈ کو ڈرو جب کوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف سے بدلا نہ دے سکے گا۔ اور نہ کوئی بیٹا ہی اپنے باپ کی طرف سے کچھ بدلہ دینے والا ہوگا۔ لہذا اے مسلمانو! دوسروں کے ثواب پر بھروسہ کر کے دھوکے میں نہ آؤ۔ شیطان تو دھوکہ دیتا ہی رہے گا۔

آیت:۔ ہن یجزون الدما کا نوا یصلون (النبا ۳۳)

قرجہ:۔ "کیا لوگوں کو اس کے سوا اور کوئی بدلہ دیا جاسکتا ہے کہ جیسے ان کے اعمال چھوڑ دیں ہی بڑا پائیں۔

تشریح:۔ جب انسان اپنے اعمال کے علاوہ کوئی اور بدلہ نہیں پاسکتا تو دوسروں کے عمل کا ثواب اسے کیسے مل جائے گا۔

آیت :- فالیوم لا یملک بعضہم بعض .... التي کنتم بها تکذبون

(النبا ۴۲)

ترجمہ :- تو آج قیامت کے دن تم میں سے کوئی نہ کسی کو فائدہ پہنچا سکتا ہے نہ نقص اور ظالموں سے ہم کہیں گے۔ اب چکھو اس عذابِ جہنم کا مزہ جسے تم بھٹلایا کرتے تھے۔  
تشریح :- جب یہ طے ہے کہ قیامت کے دن کوئی شخص کسی کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتا تو ثواب بخشنے سے کیا فائدہ؟ یہ کسی بے عقلی ہے کہ خدا تو کہے کہ قیامت کے دن کوئی شخص کسی کو فائدہ نہیں پہنچا سکتا اور ہم کہیں کہ نہیں! ہمارا بخشا ہوا ثواب مردے کو فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ ....  
آیت :- تبارک الذی بیدک الملک .... یبیلوکم ایکم احسن عملاً  
(الملك) ...

”بابرکت ہے وہ ذات جس کے ہاتھ میں (کائنات کی) بادشاہت ہے۔ وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ وہی خلاقِ عالم ہے جس نے موت اور زندگی پیدا کی تاکہ تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں سے کون اچھے عمل کرتا ہے؟“

انسان کا عمل ہی تو ہے جو اس کے لئے جنت یا دوزخ تیار کرتا ہے۔ اسی لئے عاقبت اندیش انسان برائی سے بچ کر نیکی اختیار کرتا ہے۔ لیکن اگر آزمائشِ عمل کا قانون توڑ دیا جائے تو کسی کو کیا پڑی ہے کہ وہ صرف نیکی کے خیال سے دنیا کے یہ شمار فائدوں اور دلچسپیوں سے صرف نظر کر لے۔ یہی وجہ ہے کہ دوسروں کے ثواب پر بھروسہ کر کے مسلمان جہنمِ عمل سے لاپرواہ ہو گئے اور ان کے افعالِ ثواب اور رسول کی شفاعت پر بخت کا دار و مدار اکھڑا۔ ...

## علمائے اکرام کی رائے پر تبصرہ

تمام علماء و فقہاء نے ان آیاتِ قرآنیہ کا مفہوم وہی سمجھا جو ان کے الفاظ سے ظاہر ہے۔ پھر

بھی بعضوں نے موضوع احادیث اور غیر معتبر روایات پر بھر دیا کہ تو اب بخشش کے مختلف طریقے ایجاد کر لئے۔ گویا یہ بھی کہتے ہیں کہ ”ایک شخص اپنا ثواب کسی دوسرے کو نہیں دے سکتا۔ اور اس کے برعکس یہ بھی دعویٰ ہے کہ ہر شخص اپنا ثواب دوسرے کو دے سکتا ہے۔ یہ تو بالکل ایسی بات ہے جیسے کوئی کہے ”کوئی شخص شراب نہیں پی سکتا۔ لیکن ہر شخص شراب پی سکتا ہے۔“ کوئی شخص جھوٹی گواہی نہیں دے سکتا۔ لیکن ہر شخص جھوٹی گواہی دے سکتا ہے۔ کوئی شخص رشوت نہیں لے سکتا۔ لیکن ہر شخص رشوت لے سکتا ہے۔

مذکورہ بالا آیت کی وضاحت کرتے ہوئے امام شافعی فرماتے ہیں ”اس آیت کی رو سے کسی کا ثواب دوسرے کو نہیں دیا جاسکتا، پھر فرماتے ہیں، ”چونکہ رسول اللہ نے حج بار اور دوسرے کی طرف سے حج اور دوسری کی طرف سے قربانی کی اجازت دی ہے۔ اس لئے دوسرے کی طرف سے حج اور قربانی کی جاسکتی ہے۔ لیکن دوسرے کی طرف سے نماز روزہ، قرآن خوانی، وغیرہ نہیں کی جاسکتی۔ بالفاظ دیگر مالی عبادت کا ثواب مردے کو بخشا جاسکتا ہے لیکن بدنی عبادت یعنی قرآن خوانی نماز۔ روزہ وغیرہ کا ثواب مردے کو نہیں بخشا جاسکتا۔

امام شافعیؒ کی رائے صحیح نہیں ہے

اس لئے کہ اگر ان حدیثوں کو صحیح مان لیا جائے جن پر امام شافعیؒ نے اس مسئلے کی بنیاد رکھی ہے تو یہ بھی ماننا پڑے گا کہ رسول اللہؐ، خلیفہؓ، تابعینؓ، امامانؓ، علماءؓ، فقہاءؓ، شافعیؒ، مالکیؒ، حنبلیؒ، شیعہؒ، ائمہؒ کے حکم کی خلاف ورزی کی اور اللہ کے بنائے ہوئے قانون کو توڑا۔ لیکن آنحضرتؐ کے بارے میں اس قسم کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔۔۔ کیا ان آیات کی موجودگی میں کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہؐ نے قانونِ الہی کے خلاف اپنی طرف سے ایسا ثواب کی اجازت دے دی تھی؟ کیا آپؐ کو خدا کے حکم کی مخالفت کرتے ہوئے بڑے دن کے عذاب کا خوف نہ تھا۔

پھر اعلیٰ امام شافعیؒ تسلیم کرتے ہیں کہ خدا کی آیات کے مطابق کوئی شخص اپنا ثواب دوسرے کو نہیں دے سکتا۔ اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ ”حج، قربانی اور صدقات کا ثواب دوسرے کو دیا جاسکتا ہے“

یہ کھلا تضاد ہے۔

منقولہ اسلام حضرت مولانا ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم و منقولہ بھی تسلیم کرتے

ہیں کہ

”اس ارشاد (یعنی آیت زیر بحث) سے بھی تین حوالہ نکلتے ہیں۔

۱۔ یہ کہ ہر شخص جو کچھ بھی پائے گا اپنے عمل کا پھل پائے گا۔

۲۔ دوسرے یہ کہ ایک شخص کے عمل کا پھل دوسرا نہیں پاسکتا آئیہ کہ اس عمل میں اس

کا کوئی حصہ ہو۔

۳۔ تیسرے یہ کہ کوئی شخص سب سے عمل کے بغیر کچھ نہیں پاسکتا۔“ (تفہیم القرآن ص ۳۱۵)

مولانا مرحوم کو بھی طبع معلوم ہے کہ ”ایک شخص کے عمل کا پھل (ثواب) دوسرا نہیں پاسکتا،

پھر بھی فرماتے ہیں

”یہ کثیر روایات و احادیث جو ایک دوسرے کی تائید کر رہی ہیں اس امر کی تھوڑی سی کرتی

ہیں کہ ایصالِ ثواب کسی زندہ آدمی کا مردے کو اپنے عمل کا ثواب بخشنا، نہ صرف ممکن ہے بلکہ ہر

طرح کی عبارت اور نیکیوں کے ثواب کا ایصال ہو سکتا ہے اور اس میں کسی خاص نوعیت کے اقسام

کی تفصیص نہیں....“ (تفہیم القرآن جلد ۱ ص ۲۱۶)

مولانا مرحوم کی دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ اگرچہ ہذا کے حکم کے مطابق کسی کا ثواب دوسرے

کو نہیں پہنچ سکتا لیکن چونکہ روایات کی رو سے عبادات اور نیکیوں کے ثواب کا ایصال ہوتا ہے

اس نئے ہم کو احکام قرآنی سے صرف نظر کر کے حدیث کا حکم ماننا چاہیئے۔ بالظاہر دیگر جب حدیث

قرآن کا مقابلہ ہو جائے اور روایات کی کثرت ہو تو حدیث کی بات مانی جائے گی۔ اور قرآن کے احکام

کو پس پشت ڈال دیا جائے گا۔

اگر یہی طرز استدلال ہے اور اسی کا نام ”فرست مومن“ ہے تو ایمان والوں کا خدا ہی گمبہن

ہے۔ ....

یہ ہے حدیث کلام کا طرز استدلال۔ کن کو رات کہنا اور رات کو دن کہہ دینا ان کے بائیں ہاتھ کا کھیل ہے۔ اس علم و حکمت کے دور میں اس قسم کے تضاد پر کون ایمان لائے گا۔

یاد رہے کہ جن روایات پر اس مسئلے کی بنیاد رکھی گئی ہے ان میں صرف حج بدل اور قربانی کا ذکر ہے۔ قرآن خوانی کے ثواب کا تو کسی حدیث میں بھی ذکر نہیں ہے امام شافعیؒ کہیں بقول ابن خلدونؒ: ہر ایک ہزار حدیثیں یاد بخشنے (فرستے ہیں) کہ رسول اللہؐ نے اپنی عمر مبارک میں کبھی ایک آیت کا ثواب کسی کو نہیں بخشا پھر ہمارے علماء نے ماز و زہ قرآن خوانی وغیرہ کے ثواب کو آپس میں بٹانے کی رسم کہاں سے نکال لی؟۔

آیت ہے: **وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَكُمْ . . . . . وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ**

(المثفقون ۱۰-۱۱)

ترجمہ ۱:- (اے ایمان والو!) اس (مال) میں سے جو ہم نے تم کو دیا ہے اس وقت سے پہلے (اللہ کی راہ میں) خرچ کر لو کہ تم میں سے کسی کی موت آجائے تو وہ (اس وقت کہنے لگے) کہ میرے پروردگار! تو نے مجھے تھوڑی سی مہلت اور کیوں زدی تاکہ میں خیرات کر لیتا اور نیک لوگوں میں داخل ہو جاتا۔ (لیکن اللہ کسی کو مہلت نہیں دیتا۔ کیوں کہ اس کا قانون تو یہ ہے کہ جب کسی کی موت آجاتی ہے تو خدا اس کو ہرگز مہلت نہیں دیتا۔ (لہذا اسی زندگی میں خیرات کرنا کہ نیک لوگوں میں داخل ہو جاؤ اور جو کچھ تم کرتے ہو خدا اس سے باخبر ہے)

تشریح:۔ مذکورہ بالا آیت سے یہ حقیقت بالکل واضح ہوگئی کہ مالی عبادت کا ثواب بھی اسی وقت ملے گا جب انسان اپنی زندگی میں خود اپنے ہاتھ سے خیرات کرے مرنے والے کو صاف الفاظ میں بتا دیا گیا کہ اس کے مرنے کے بعد دوسرا شخص اپنا یا خدا کا مال اس کی طرف سے خیرات نہیں کر سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ مرنے والا اگر دگر اگر خدا سے کہتا ہے: اگر تو مجھے تھوڑی سی مہلت دیتا تو میں خیرات کر کے نیک لوگوں میں داخل ہو جاتا۔

اگر مرنے کے بعد دوسرا شخص اس کی طرف سے خیرات کر سکتا ہے تو مرنے والے کو نزاع کے

وقت اتنی گھبراہٹ کیوں ہے، وہ اپنی اولاد اور اعزاء و احباب سے کہہ سکتا ہے کہ ”میری طرف سے میرے مرنے کے بعد خیرات کر دینا، لیکن بجائے اس کے کہ وہ خدا سے ہمت مانگتا ہے تاکہ وہ اپنی زندگی میں اپنے (تھ) سے خیرات کر سکے لیکن اس کو ہمت نہیں دی جاتی بلکہ اس سے کہا جاتا ہے ”تم نے اپنی زندگی میں جو کچھ کیا ہے خدا اس سے باخبر ہے، یعنی تمہیں انہیں علان کا بدلہ دیا جائے گا جو تم کر چکے ہو۔

خدا کے حکم کا خلاصہ یہ ہے۔

مرنے سے پہلے خیرات کر لو اس لئے کہ مرنے کے بعد دوسروں کی خیرات سے تمہیں کوئی

فائدہ نہ پہنچے گا۔

ایت: ۱۸۔ وَلَا يَسْتَلْ حَمِيمٌ حَمِيمًا..... وَجَمِيعُ فَادَعِيَ الْمَلَاةِ

۱۸۔ ”(قیامت کے دن) کوئی دوست کسی دوست کا پرہیز نہ کرے گا (ایک دوسرے کو آسنے سامنے دیکھ رہے ہوں گے) (اس روز) گنہگار خواہش کرے گا کہ کسی طرح اس دن کے عذاب کے بدلے میں سب کچھ دیدے اپنے بیٹے، اور اپنی بیوی اور اپنے بھائی اور اپنا خاندان جس میں وہ رہتا تھا۔ اور (پھر) اس کو جتنے آدمی زمین پر ہیں ان سب کو دے دے اور اپنے آپ کو عذاب سے بچھڑائے لیکن ایسا ہرگز نہ ہوگا۔.....

مفسرین: قیامت کے عذاب کی ہولناکی کا یہ عالم ہوگا کہ دنیا جہان کے رشتہ ٹوٹ جائیں گے۔ یہی نہیں کہ باپ بھائی بیٹے اور دوسرے اقوام نہ آئیں گے، بلکہ باپ اپنے بچے کے ٹکڑوں کو اپنے بدن کے جہنم میں ڈالنے پر تیار ہو جائے گا لیکن کیا اس طرح وہ عذاب سے بچ سکا؟ پالے گا قرآن کہتا ہے ”ہرگز نہیں“ لیکن مولوی کہتا ہے ”ہم لوگ اپنا ثواب دے کر اسے دوزخ کے عذاب سے بچا لیں گے“..... اللہ میاں کہا کریں باپ بیٹا۔ بھائی بیوی کوئی کام نہ آئے گا۔ مسلمانوں کی قرآن خوانی سلامت رہے بہتر سے خاسق و فاجر جہنم سے بچ سکا؟ پالیں گے اور جانے کتنے اوباش اور بدکار جنت کے حقدار بن جائیں گے۔

..... علاوہ انہیں اپنا ثواب دینے میں خدا کی توفیق ہے اپنا ثواب دینے کا یہی مقصد تو ہو گا کہ اگر خدا نہیں بخشتا تو ہم اپنا ثواب دے کر مردے کو دوزخ سے بچائے بیٹے ہیں خدا انہیں بخشتا نہ بخشتے ہم اس کو اپنا ثواب بخشے دیتے ہیں۔ یہ بارگاہِ اہلِ ہند میں پرلے درجے کی گستاخی ہے اس سے عموماً کوڑا کر اپنے لئے اور دوسروں کے لئے معافی مانگو۔ اپنا معمولی سا ثواب مت پیش کرو اس کے پاس کسی چیز کی کمی نہیں ہے.....

آیت :- ان يوم الفصل ميقاتهم اجمعين ..... انه هو العزيز الرحيم  
(الدخان - ۴۰-۴۷)

ترجمہ :- ان سب کے اٹھائے جانے کا طے شدہ وقت فیصلہ کا دن ہے وہ دلچسپ کوئی قریب عزیز اپنے کسی قریب عزیز کے کچھ بھی کام نہ آئے گا اور نہ کسی اور طرف سے انہیں مدد پہنچے گی۔ سوائس کے کالٹھی کسی پر دم کہے، بے شک وہ زبردست رحم فرمائے والا ہے۔  
تفسیر :- ارشاد باری ہے "قیامت کے دن قریب ترین عزیز بھی کام نہ آئے گا اور نہ کسی اور طرف سے مدد ملے گی، علانے اکرام فرماتے ہیں عزیز تو پھر عزیز ہے عزیز بھی اپنی قرآن خوانی سے اپنی قربانی سے، اپنے حج سے مرنے والے کو ثواب پہنچا سکتا ہے۔

آیت :- قل الذین آمنوا ينفذوا... فتحة التي ربكم ترجعون والباقيہ  
ترجمہ :- (اے پیغمبر!) ایمان لانے والوں سے کہہ دو کہ جو لوگ اللہ کی طرف سے برے دن آنے کا کوئی اندیشہ نہیں رکھتے ان کی حرکتوں پر صبر کرے کام میں تاکہ اللہ خدا ایک گروہ کو اس کی کائی (یعنی عمل کا بدلہ دے) کیونکہ اللہ کا قانون یہ ہے کہ جو کوئی نیک عمل کرے گا اپنے ہی لئے کرے گا اور جو کوئی برائی کرے گا اس کا وبال بھی اسی پر ہو گا۔ (کیوں کہ تم سب کو اپنے رب ہی کی طرف جانا ہے)  
تفسیر :- قیامت کے دن ہر شخص خدا کے دربرو حاضر ہو گا۔ اور ہر شخص کو اس کے عمل کے مطابق پورا پورا بدلہ ملے گا۔ نیک کو نیکی، بد کو بدی۔

آیت :- خلق السموات والارض باحق وتبزی كل نفس ما كسبت



وہم لا یظلمون - (الحاشیہ ۲۲)

ترجمہ: ”اللہ نے آسمانوں اور زمین کو حق یعنی ایک با مقصد نظام کے تحت پیدا کیا ہے تاکہ ہر تنفس کو اس کی کلفت (یعنی عمل) کا بدلہ دیا جائے (اس طرح کہ کسی پر کسی طرح کا ظلم نہ ہو)“  
تفسیر صحیح: یہ آیت بے مداحم ہے اس پر سے سرسری طور پر سپرد گذر جاؤ۔ آسمان زمین کی پیدائش ایک با مقصد نظام سے وابستہ ہے جہاں کوئی ذرہ بیکہ ایک ایٹم بھی بیکار نہیں پیدا کیا گیا۔ انسان بھی اس کائنات کا جزو دیگر ایک ایٹم حصہ ہے اور ان تمام قوانین کا پابند ہے جن پر کائنات ارضی و سماوی کی ہر شے کے وجود و عدم کا انحصار ہے۔

انسان کا وجود و عدم، کامیابی اور ناکامی عروج و زوال سب کچھ اسی ”قانونِ فطرت“ سے وابستہ، آسمان و زمین کی ہر شے اسی قانون کے آگے جھکی ہوئی ہے۔ ہر حرکت ایک نتیجہ بنتی ہے۔ ہر عمل ایک خامرہ رکھتا ہے۔ چھوٹے سے چھوٹا عمل بھی انسان کا کردار بنانے یا بگاڑنے میں ایک اہم مقام رکھتا ہے۔ لہذا ”تعمین“ یعنی منتقل ذریعہ خیر و ایدہ و من یرحمہ منتقل ذریعہ قہر“ جو شخص ذرہ کے برابر نیکی کرے گا وہ بھی اس کے کردار پر اثر انداز ہوگی اور جو ذرہ برابر بد برائی کرے گا وہ بھی اپنا بلا اثر ڈھل کر رہے گی۔ ایک ناپاک قطرہ حوض کے سارے پانی کو ناپاک کر سکتا ہے۔

مسلمان اسی خوابِ خمر گوش میں پڑا ہے کہ جتنی برائی چاہے کرے ذکر دار کچھ بگائے گا نہ جنت ہتھ سے جائے گی۔ احوال و احساب کی قرآن خوانی بیٹے کی طرح تجرّیل اور قربانی تمام گناہوں اور بدکرداریوں کا اثر زائل کر دے گی۔

۲۸ مسلمان ”قانونِ فطرت“ کی بے لاگ اثر اندازی سے واقف ہوتا ہوا  
آیت :- ”و تری کل امیۃ حاشیہ .... انا کنا نستنبیخ ما کنتم  
تعملون (الحاشیہ ۲۸-۲۹)

ترجمہ: ”اس وقت تو ہر گروہ کو گھٹنوں کے بل گرہنواد کیجھے گا۔ ہر گروہ کو پکارا

جائے گا کہ آئے اور اپنا اعمال نامہ دیکھے مگر ان سے یہ بھی کہا جائے گا: آج تم کو ان اعمال کا بدلہ دیا جائے گا جو تم کرتے رہے تھے۔ یہ ہمارا (مرتب کیا ہوا) اعمال نامہ ہے جو تمہارے اعمال کے متعلق ٹھیک بیان دے رہا ہے (کیوں کہ) جو کچھ تم کیا کرتے تھے اسے ہم لکھواتے جا رہے تھے“  
تشریح: ۱۔ قیامت کے دن ہر شخص کے سامنے اس کا اعمال نامہ پیش کیا جائے گا۔ اسی اعمال نامے کی شہادت کے مطابق ہر شخص کو اس کے عمل کا ٹھیک ٹھیک بدلہ دیا جائے گا۔ دہاں دوسرے کئے گئے ہوئے ثواب کا تصور بھی رہے گا۔

آیت: وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا..... وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ

(الحقاف: ۱۹)

ترجمہ: ”قیامت کے روز ہر شخص کے درجے اس کے اعمال کے مطابق ہوں گے اور ان کو ان کے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیا جائے گا اور ان پر کسی طرح کا ظلم نہیں ہوگا۔“  
تشریح: ۱۔ عمل کے مطابق اسی وقت بدلہ ہوگا جب اس کے ساتھ دوسرے کا ثواب شامل نہ ہو۔ جب دوسرے کا ثواب شامل ہو گیا تو عمل کے مطابق بدلہ کہاں رہے گا؟

جنت کا سمودا

جنت مفت نہیں ملا کرتی۔ اس کی قیمت ادا کرنی پڑتی ہے۔ پیچھے والا خدا ہے خریدار مسلمان ہے۔

ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم.... ذاك هو الفوز

(العظیم (التوبہ: ۱۱۱)

ترجمہ: ”بلاشبہ اللہ نے مومنوں سے ان کی جانیں بھی خریدیں اور ان کا مال بھی اور اس قیمت پر خریدیں کہ ان کے لئے جنت (کی جاویدانی زندگی) ہو۔ وہ (کسی دنیاوی مقصد کی راہ میں نہیں بلکہ) اللہ کی راہ میں جنگ کرتے ہیں۔ پس مارتے بھی ہیں اور مرتے بھی ہیں یہ وعدہ اللہ کے ذمے ہو چکا (یعنی اس نے ایسا ہی قانون بھڑا دیا) توریت، انجیل قرآن

اپنی تینوں کتابوں میں (یکساں طور پر) اس کا اعلان ہے اور اللہ سے بڑھ کر کون ہے جو اپنا عہد پورا کرنے والا ہو۔ پس (مسلمانو!) اپنے اس سودے پر جو تم نے اللہ سے چکایا خوشیاں مناؤ۔ اور یہی بہت بڑی کامیابی ہے۔

تشریح :- مولینا آزاد اس آیت کی وضاحت فرماتے ہوئے لکھتے ہیں، ”جو لوگ اللہ پر ایمان لائے تو ایمان کا معاملہ یوں سمجھو کہ انہوں نے اپنا سب کچھ اللہ کے ہاتھ بیچ ڈالا۔ جان بھی اور مال و متاع بھی۔ اب ان کی چیز ان کی نہیں رہی اللہ اور اس کا سہارا ہی ہوگی..... اور پھر اللہ کی طرف سے اس کے معاوضے میں کیا ہوا؟ یہ ہوا کثرت ایسی کامیابیاں انہیں عطا فرمائیں۔

یہ گو خرید و فروخت کا ایک معاملہ تھا جو اللہ میں اور عاقبت حق میں طے پا گیا اب بیچنے والا اپنی متاع واپس لے سکتا ہے اور نہ خریدنے والا قیمت لوٹائے گا..... کیوں کہ مقصود اللہ کے لطف و کرم کا اظہار تھا۔ اس لئے معاملے کو اپنی طرف سے شروع کیا نہ کہ بیچنے والے کی طرف سے یعنی یہ نہیں کہا کہ مومنوں نے بیچ ڈالی بلکہ کہا ”اللہ نے مومنوں سے خرید لی“ گویا معاملے کا دائرہ تھا حالانکہ ہر طرح کی طلب و احتیاج سے وہ منسوب ہے اور جو متاع اس قبول کی وہ بھی اسی کی تھی۔ اور جو کچھ معاوضے میں بخشا وہ بھی اس کے سوا اور کس کا ہو سکتا ہے؟ (ترجمان القرآن جلد ۲) ... اللہ بے نیاز ہے اسے ہماری جان یا مال کی مطلق ضرورت نہیں۔ حقیقت میں خریدار تو ہم ہیں۔ ہم نے جان و مال کے بدلے جنت خریدی۔ یہ تو اس کا کم ہے کہ اس نے اپنے کو خریداری، حقیقت سے غلام کر لیا۔

صحابہ کرام نے جان اور مال متاع دیکر جنت خریدی تھی۔ آج مسلمان دوسروں کے فرضی ثواب پر بھروسہ کر کے جنت کا طلب گار ہے۔

مسلمانوں! اچھی طرح سمجھ لو جنت کی نعمتیں غیرت کے طور پر نہیں ملتی ہیں۔ قیامت کے بازار میں کھوٹے سکے کا چلن نہیں ہے۔ بل صاف درکار ہے۔ جو یہاں بوو گے وہی وہاں کاٹو گے۔

## مزید اضافہ نمبر (۲)

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ احسان ہے کہ اس نے ہماری اس ناچیزی کو کشش کو نہ صرف عوام میں مقبولیت عطا فرمائی بلکہ ہماری تمام تحقیقی کاوشوں کو بھی پذیرائی بخشی۔ ہم اس بات کے بھی شکور گزار ہیں کہ اہل علم و دانش حضرات بالخصوص علماء کرام کی جانب سے کوئی تردید بھی نہیں کی گئی، جس سے اس امر کی بخوبی نشاندہی ہو رہی ہے کہ ہماری یہ تحقیق یقیناً معقول و مدافعا قابل تردید ہے جیسا کہ ہمارا دعویٰ تھا۔ البتہ کتاب شائع ہونے کے بعد تردید برائے تردید کے طوع پر چند تقریریں ضرور دیکھنے میں آئی ہیں جن میں یا تو بعض اکابرین کے اقوال کو اپشت پناہی کے طوع پر استعمال کیا گیا ہے یا قرآن کریم کی بعض آیات سے غلط مطلب اخذ کرتے ہوئے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ مستد ایصال ثواب درست و مطابق دین ہے۔ لیکن ایسی تمام تحریریں دین کے اصل مآخذ کتاب اللہ سے ایک آیت تک پیش نہیں کی گئی۔ اور نہ کسی ایسی حدیث کا حوالہ دیا گیا ہے جس سے ثواب کی منتقلی کا اصول ثابت ہوتا ہو۔

اس سلسلہ میں جو تحریریں فطر سے گندی ہیں ان کی کیفیت کچھ یوں ہے۔

- ۱۔ ایصال ثواب کے قائل ایک کرم فرمائے نے ہماری کتاب منسک کرتے ہوئے کراچی کے ایک بڑے اہم دارالعلوم سے دالبتہ ایک معروف بزرگ و قابل احترام سب سے بڑے مفتی صاحب کی خدمت میں ایک معروضہ پیش کیا تھا کہ منسلک کتاب کے مطابق اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایصال ثواب کی کبھی کوئی تعلیم نہیں دی اور نہ ایسا کوئی فعل انجام دے کر کوئی مثال قائم کی، اور نہ صحابہ کرام اجمعین میں

کسی ایک نے بھی اپنے عمل کا ثواب کسی زندہ یا مردہ کے نام منتقل کیا جس سے یہ ثابت کیا جاسکتا کہ ایصالِ ثواب ایک کارآمد مطابق دین عمل ہے تو ایسی صورت میں ہمارے مردہ ایصالِ ثواب کے عمل کو دینی اعتبار سے کیا حیثیت ہوگی؟ کافی دوڑ دھوپ سے تقریباً چار ماہ بعد مفتی صاحب کا طویل جواب بشکل فتویٰ حاصل کرنے میں کامیابی ہوئی، جس میں نہ تو کسی قرآنی آیت سے استدلال کیا گیا تھا اور نہ ہی کتاب کے مندرجات پر کوئی اعتراض وارد کیا گیا تھا۔ اس قسم کا اعتراض بھی موجود نہ تھا کہ ہم نے پیش کردہ قرآنی آیات کے جو معنی و مطالب بیان کئے ہیں وہ درست نہیں ہیں۔ بلکہ صرف اکابرین کے اقوال کا حوالہ دے کر یہ فیصلہ کر دیا گیا ہے کہ ایصالِ ثواب کا عقیدہ درست و مطابق دین ہے، لیکن اس میں ایک لطف کی بات یہ ہے کہ مضمون کے آخری حصہ میں یہ بھی واضح کر دیا گیا ہے کہ ایصالِ ثواب کی موجودہ تمام رسمیں مثلاً ختم دلوانا، فاتحہ پڑھوانا، سوم، دسواں چالیسواں، قل اور قرآن خوانی پڑھوا کر عوض دینا یا اور غلط رسم و رواج عبت ہیں۔ ان پر عمل کرنے سے بجائے ثواب کے گناہ ہوگا۔

متذکرہ بالا فتوے کے سلسلہ میں سائل نے مفتی صاحب سے مزید مراسلت کی ہے اور مطالبہ کیا ہے کہ اندراؤ کرم قرآن مجسم کے حوالے سے مسئلہ کو حل فرمایا جاوے تو توازش ہوگی وغیرہ۔ لیکن بارہا تقاضا کرنے کے باوجود تا دم تحریر نہ اسائل کو جواب حاصل کرنے میں کامیابی نہیں ہوئی اور شاید کبھی نہ ہو سکے۔ اس لئے کہ قرآن مجید میں ثواب کی منتقلی کا کوئی اصول بیان نہیں کیا گیا بلکہ اس کی نفی کی گئی ہے۔ سائل اور مفتی صاحب کے درمیان جو مراسلت ہوئی ہے اس کو ہم ذیل میں نقل کر رہے ہیں جن میں سے صرف ناموں کو حذف کر دیا گیا ہے۔ اس کے مطالبہ کرنے کے بعد آپ یقیناً اس نتیجہ پر پہنچ جائیں گے کہ یہ فتویٰ کتاب میں پیش کی گئی

قرآنی آیات کے سراسر منافی ہے اور یہ قرآن کا کھلا انکار بھی

## مُراسِلَت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محترم عالی جناب مولانا مفتی ..... پاکستان

دارالافتاء ..... کراچی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

والاجاب کی خدمت میں ایک خرید کردہ کتاب ”عقیدہ ایصالِ ثواب قرآن کی نظر میں“ ارسال کی جا رہی ہے۔ مطالعہ فرما کر اس کے مندرجہ کے متعلق اپنے مفیاز فیصلے سے مطلع فرمائیں کہ جیسا کہ کتاب مذکور میں درج ہے ”کیا حقیقتاً ایصالِ ثواب کا عمل قرآن و سنت کے منافی ہے؟ اور دین سے ماسوا ہے؟ کتاب مذکور تو یہ کہتی ہے کہ نہ تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایصالِ ثواب کی کبھی تعلیم دی اور نہ ایسا کوئی فعل انجام دے کر کوئی مثال قائم کی اور نہ صحابہ کرامؓ اجمعین میں سے کسی ایک نے بھی اپنے عمل کا ثواب کسی زندہ یا مردہ کے نام منتقل کیا۔ جس سے یہ ثابت کیا جاسکتا کہ ایصالِ ثواب ایک کارآمد عمل ہے اور مطابق دین بھی ہے۔ ایسی صورت میں ہمارے مروجہ ایصالِ ثواب کے عمل کی دینی حیثیت کیا ہوگی۔ اس پر روشنی ڈالی جائے تو باعثِ تسکین ہوگا۔ تاکہ ایصالِ ثواب کے عقیدہ سے وابستگی برقرار رکھنے یا نہ رکھنے میں مدد ملی جاسکے اور کسی قسم کے خطرے سے دوچار بھی نہ ہونا پڑے۔

سید محمد ....

فقط منظر الجواب

۱۰۵۱۔ پیر الہی بخش کالونی کراچی

مدد ۱۶/۱۱/۸۵ ع

### الجواب . باسمہ تعالیٰ

تمام اہل سنت والجماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ ایک آدمی اگر خالص نیت سے کوئی نیک عمل بجالاتا ہے اور اس کا ثواب کسی میت کو پہنچاتا ہے تو یہ جائز ہے بلکہ بدیں اعتبار بہ مستحب بھی ہے کہ دوسرے آدمی پر یہ احسان کر دیا ہے ۔

اس مسئلہ کی تصریح تمام فقہاء کرام نے کی ہے ۔ چنانچہ حنفی فقہ کے مشہور امام علامہ مرغینانی اپنی مشہور کتاب ”ہدایہ“ میں اس طرح رقمطراز ہیں ۔  
ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاحاً او  
صوماً او صدقة او غيرهما عند اهل السنة والجماعة ۔

ہدایہ مع فتح القدیر ص ۱۴۷ ج ۳

اس کے ذیل میں صاحب ”غنیۃ“ یوں رقمطراز ہیں

واعلم ان من صلی او صام او تصدق فجعل ثواب  
ذلك لغيره جائع عند اهل السنة والجماعة ۔ ایضاً  
یعنی کسی انسان نے نماز پڑھ کر یا روزہ رکھ کر یا صدقہ دے کر اس کا ثواب کسی  
دوسرے کو پہنچا دیا تو یہ اہل السنۃ والجماعۃ کے ہاں جائز ہے ۔

فقہاء کرام کی ان عبارات سے یہ بات بالکل واضح ہو گئی کہ ہر طرح کا  
ایصال ثواب جائز ہے ۔ خواہ ”میت“ نے اس کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو  
مسئلہ کتاب کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کے نزدیک  
صرف ان چیزوں کا ”ایصال ثواب“ ہوتا ہے جن کی ”میت“ نے وصیت  
کی ہو یا اس نے نذر و منت مافی ہو یا کسی طرح اس عمل سے اس کا کوئی تعلق  
رہا ہو ۔ اس کے علاوہ باقی کسی بھی عمل کا ثواب ”میت“ کو نہیں پہنچتا ہے

۔ انسان اپنے اعمال کا ثواب غیر کو بخش سکتا ہے نماز ہو یا روزہ صدقہ و غیرہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک  
(ہدایہ مع فتح القدیر ص ۱۴۷ ج ۱)

چنانچہ اپنی اسی کتاب کے صفحہ ۱۴۲ پر وہ لکھتے ہیں :-  
 ”د حاصل کلام یہ کہ اس قسم کا ایصال جس کی بنیاد مرنے والے  
 نے خود رکھی ہو یا اس کی وصیت کر کے مرا ہو، اسے برابر خود بخود  
 ہوتا رہتا ہے۔“

مصنف کا یہ نظریہ ”اہل السنۃ والجماعت“ کے متفقہ نظریہ کے منافی ہے  
 جیسا کہ مندیجہ بالا تصریحات سے واضح ہوتا ہے، اور علماء اہل سنت فقہاً  
 امت کے مزید اقوال درج ذیل ہیں

۱۔ صاحب ”در المختار“ اپنی کتاب میں رقمطراز ہیں :-  
 الاصل ان کل من اتى بعبادة مما له جعل ثوابها  
 لغيره وان نواها عند الفعل لنفسه لظاهر الدلالة  
 (ج ۲ ص ۲۳۶)

فرماتے ہیں کہ کوئی آدمی کسی قسم کی بھی عبادت کرے تو اس کے لئے  
 جائز ہے کہ وہ اس کا ثواب کسی دوسرے شخص کو دیدے، اگرچہ عبادت  
 کرتے وقت اس نے اپنے لئے کرنے کی نیت ہی کیوں نہ کی ہو۔

۲۔ علامہ ابن القیم الجوزی رحمہ اللہ کتاب ”الروح“ میں اس طرح لکھتے ہیں :-  
 هل تنتفع ارواح الموات بشئ من سعي الاحياء ام لا؟  
 فالجواب انها تنتفع من سعي الاحياء با مريد مجمع عليها  
 بين اهل السنة من الفقهاء واهل الحديث والتفسير  
 احد هما ما تسبب اليه الميت في حياته والنا في دعاء  
 المسلمين له واستغفارهم له والصدقة والحج  
 (کتاب الروح ص ۱۸۸)



فرماتے ہیں کہ زندوں کے عمل سے ”مَرُفے“ کو دونوں طریقے سے نفع ہوتا ہے۔ ایک یہ کہ میت نے اپنی زندگی میں اس کی بنیاد رکھی ہو، اور دوسرے یہ کہ مسلمان میت کے لئے دعا کریں اور اس کے لئے استغفار کریں اور صدقہ و حج وغیرہ اس میت کے لئے کریں۔ اور یہ تمام باتیں اہل سنت کے فقہاء، محدثین اور مفسرین کے ہاں متفق علیہ ہیں۔

علامہ ابن القیم جوزی کی مندرجہ بالا عبارت ”مصنف“ کی باتوں کی پرزور تردید کر رہی ہے۔ اور پھر لطف کی بات یہ ہے کہ آگے جا کر علامہ ابن القیم جوزیؒ نے ”اہل بدعت“ کا جو مسلک نقل کیا ہے وہی مسلک مصنف کا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں ذہب بعض اهل البدع من اهل الكلام انه لا يصل الى الملية شيئ البتة۔ (ص ۱۵۸)

یعنی بعض بدعتی اہل کلام یہ کہتے ہیں کہ میت کو کسی قسم کا ایصالِ ثواب نہیں پہنچتا ہے۔

علامہ ابن القیم جوزیؒ نے پھر ان کے تمام دلائل بیان کئے ہیں اور پھر اس کے جوابات لکھے ہیں، مزے کی بات یہ ہے کہ مصنف نے جو بھی دلائل اپنے دعویٰ کے اثبات میں دیئے ہیں وہ تمام ”کتاب الردح“ میں موجود ہیں، ان کے جوابات کے لئے اس کتاب کا مطالعہ ضروری ہے۔

۳۔ عقلی طور پر بھی مصنف کا نظریہ خود ان کے قول کے مطابق باطل ہو جاتا ہے کیونکہ مصنف اس بات کے تو قائل ہیں کہ اگر میت نے وصیت کی ہو تو پھر اگر دارثین اس پر عمل کریں تو اس کا ثواب میت کو حاصل ہو جاتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ وصیت کی صورت میں میت کو صرف نیت کا ثواب ہونا چاہیے، کیونکہ اس وصیت کے مطابق ”میت“ کا عمل نہیں ہوا۔

عمل تو وارثین نے کیا ہے ؟، اور جب وصیت کی صورت میں وارثین کے عمل کا ثواب مرنے والے کو حاصل ہو جاتا ہے، تو عدم وصیت کی صورت میں بھی اس لئے ثواب پہنچنا ضروری ہے کہ دونوں میں وارثین کے عمل کی نیت مرنے والے کو ثواب پہنچانا ہے جو کہ دونوں میں مشترک ہے، چنانچہ مصنف کی بات سے خود اس کی تردید ہو جاتی ہے اور ایصال ثواب کا نظریہ بالکل صحیح ثابت ہوتا ہے۔

مصنف کے تمام دلائل کا مفصل جواب مہ کتاب الروح لابن القيمؒ میں موجود ہے اس کا ترجمہ اردو میں ہو چکا ہے۔ تفصیل کے لئے وہاں مراجعت فرمائیں۔

یاد رہے کہ ”ایصال ثواب“ اگر غاص نیت سے ہو اور صرف لوجہ اللہ ہو تو نہ صرف جائز ہے بلکہ مستحب بھی ہے، لیکن اس میں بدعات و غوافات مثلاً ختم جو لوانا، فاتحہ پڑھوانا، سوتم، قل کرنا، اور چالیسواں وغیرہ ماننا، قرآن پڑھوا کر عوض دینا، یا اند غلط رسم و رواج کا اضافہ کرنے سے یہ فعل مکروہ تحریمی بن جائیگا اور اس کے لئے پر ثواب کے بجائے الٹا گناہ ہوگا۔  
نقطہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ

دستخط.....

دالافآر جامعۃ العلوم۔ کراچی ۵  
۲۳ رجا دی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ

الجواب صحیح

دستخط.....

المفتی.....جامعۃ العلوم۔

کراچی ۵



### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محرم المقام جناب علامہ حضرت مفتی ..... صاحب مدظلہ  
السلام علیکم : مودبانہ التماس یہ ہے کہ کتاب ”عقیدہ ایصال ثواب قرآن  
کی نظر میں“ سے متعلق والا جناب کے دارالافتاء کا الجواب مورخہ ۳۳ جمادی  
الاخریٰ ۱۴۰۶ھ حاصل کرنے کے بعد کتاب مذکورہ کے حامیوں کے رد وروپیش  
کیا گیا تاکہ احقر اپنے عقیدہ ایصال ثواب کو جائز اور کارآمد ثابت کر سکے لیکن مذکورہ  
حضرات نے مطالعہ کے بعد اس کو عادلانہ اور منصفانہ تسلیم کرنے سے انکار کر دیا  
بہ این اعتراضات کے کہ :-

۱۔ کتاب مذکورہ میں جو باتیں لکھی گئی ہیں وہ محکم آیات قرآنی کے حوالوں سے  
لکھی گئی ہیں، لیکن جواب میں نہ تو کسی قرآنی آیت سے بحث کی گئی ہے اور نہ ہی  
پیش کردہ آیات قرآنی کے معنی و مطالب بیان کرنے پر کوئی اعتراض وارد کیا گیا  
ہے اور نہ کسی واضح اور مستند حدیث کے حوالے سے اس عقیدہ کو صحیح ثابت کیا  
گیا ہے، جو اس بات کی واضح دلیل ہے کہ کتاب میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ  
آپ کے نزدیک بھی ناقابل تردید ہے۔

۲۔ محکم آیات قرآنی کے رد میں صرف علماء وفقہاء اہل سنت کے اقوال پیش کئے  
گئے ہیں جن کو کسی طوطی پر بھی معتبر نہیں کہا جاسکتا، اس لئے کہ قرآن کے مقابلے میں  
کسی کا بھی قول قابل قبول قرار نہیں دیا جاسکتا۔ بصورت دیگر قرآن کا انکار  
تصویر کیا جائے گا۔

۳۔ علامہ ابن القيم الجوزی نے کتاب الروح ص ۱۸۷ پر جو یہ تحریر فرمایا ہے کہ  
”تردے“ کہ دو طریقوں سے نفع ہوتا ہے۔ ایک یہ کہ میت نے اپنی زندگی میں  
اس کی بنیاد رکھی ہو اور دوسرے یہ کہ مسلمان، میت کے لئے دعا کریں اور اس

لے استغفار کریں۔ تو یہاں تک تو موصوف کی بات درست اور سو فیصد درست ہے کیونکہ قرآن و احادیث و عمل صحابہ و غیرہ کے عین مطابق ہے لیکن علامہ موصوف نے دعویٰ کردہ طریقوں کے بیان کرنے کے بعد صدقہ و حج کے جو مزید طریقوں کا اضافہ کیا ہے وہ درست نہیں، اس لئے کہ قرآن و حدیث و عمل صحابہ وغیرہ سے اس کا کوئی ثبوت فراہم نہیں ہوتا، لہذا علامہ ابن القیم حیزی کے قول کا یہ زائد حصہ کوئی قیمت نہیں رکھتا۔

۴۔ علامہ ابن القیم الحیزیؒ کے کندھے پر رکھ کر جو بندوق چلائی گئی ہے اور موصوف کے اقوال کے حوالے سے کتاب ایصال ثواب کے مصنف کو بدعتی قرار دینے میں جو لطف محسوس فرمایا گیا ہے وہ محض خود فریبی ہے کیونکہ بدعتی خود ساختہ عقیدہ رکھنے والے یا ایسے عقیدے پر عمل کرنے والے کو کہا جاتا ہے، کسی عقیدہ کو نہ ماننے یا اس پر عمل نہ کرنے والے کو نہیں کہا جاتا۔ چنانچہ اس اعتبار سے علامہ موصوف کا یہ قول بالکل مہمل اور اس سے استفادہ کرنا اور لطف اندوز ہونا اس سے بھی زیادہ مہمل قرار پاتا ہے۔

۵۔ والا جناب کا یہ دعویٰ بھی درست نہیں ہے کہ اس مسئلہ کے صحیح ہونے پر تمام اہل سنت والجماعت کا متفقہ فیصلہ ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا برکت یہ مسلک نہیں۔ یہ مسلک تو اہل حدیث اور ضابطہ کا ہے۔ نہ احناف کا یہ مسلک ہے اور نہ مالکیہ اور شوافع کا۔ عرب ممالک میں تو ایصال ثواب نامی کوئی شے پائی ہی نہیں جاتی اور نہ سابقہ زمانوں میں پائی جاتی تھیں۔ کیا یہ تمام باتیں اس بات کا ثبوت مہیا نہیں کرتیں کہ اس مسئلہ پر تمام اہل سنت والجماعت کا کبھی بھی اتفاق نہیں رہا۔

۶۔ اپنے الجواب کے آخر میں والا جناب نے خود تسلیم فرمایا ہے کہ کتاب میں

ایصال ثواب کے بارے میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ بالکل صحیح ہے۔ اس طرح سے کہ والا جناب نے خود تحریر فرمایا ہے کہ در لیکن اس میں بدعات و خرافات مثلاً ختم دلوانا، فاتحہ پڑھوانا۔ سوتم، قل کرنا اور چالیسواں وغیرہ، قرآن پڑھوا کر عوض دینا یا اور غلط رسم و رواج کا اضافہ کرنے سے یہ فعل مکروہ تحریمی بن گیا اور اس کے کہنے پر ثواب کے بجائے الٹا گناہ ہوگا۔ کتاب ایصال ثواب میں بھی انہیں مذکورہ امور کی انجام دہی کو بدعت و خرافات کہا گیا ہے، تو ایسی صورت میں اب اختلاف کس بات کا باقی رہ گیا ہے؟ اس کی وضاحت فرمائی جاوے تو انساب ہوگا۔

لہذا والا جناب سے مؤدبانہ انتہا کی جاتی ہے کہ مندرجہ بالا اعتراضات کو پیش نظر رکھتے ہوئے قرآنی آیات کے ذریعہ عقیدہ زیر بحث کو صحیح و کارآمد ثابت فرمایا جاوے تو احسن ہوگا۔ تاکہ احقر مخالفین کے درود سرخرو ہو سکے اس کاوش پر اللہ تعالیٰ آپ حضرات کو اجر عظیم عطا فرمادے گا۔

فقط

سائل۔ سید محمد.....

۱۰۵۱۔ پی آئی بی کالونی کراچی

کراچی کے ایک معروف پیر صاحب (قادری) نے جو متعدد کتابوں کے مصنف ہونے کے بھی دعویدار ہیں حال ہی میں ایک کتاب ”ایصال ثواب“ کے نام سے علمی جائزہ کے طور پر تحریر فرمائی ہے۔ یہ کتاب مفت تقسیم کی گئی ہے۔ اس کے ذریعہ مسلمانوں کو ایصال ثواب کے عقیدے پر قائم رہنے اور اس پر عمل پیرا

رہنے اور اس کو مشہور کرنے کی ترغیب دی گئی ہے وغیرہ۔ اس میں قرآن حکیم کی صرف دو آیات کو ثبوت کے طور پر پیش کیا گیا ہے لیکن بد قسمتی سے وہ ایصال ثواب سے متعلق نہیں ہیں بلکہ وہ دعا وغیرہ سے متعلق ہیں اور دعا و ایصال ثواب میں زمین و آسمان کا فرق ہے، دعا کے ذریعہ کسی کے حق میں معافی کی درخواست کی جاتی ہے خود ثواب حاصل کر کے کسی کے نام ارسال نہیں کیا جاتا۔ جبکہ ایصال ثواب میں خود ساختہ طریقوں سے کسی کے نام ثواب ارسال کر کے ثواب کی تعداد بڑھائی جاتی ہے اور اس کی بناء پر سرے کو جنت کا حقدار بنانے کی سعی لا حاصل کی جاتی ہے محض اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی درخواست کو جس کی ہمیں تعلیم دی گئی ہے ناکافی تصور کیا جاتا ہے۔ ہمیں افسوس کے ساتھ کہنا پڑ رہا ہے کہ ایک علمی جائزہ پیش کرنے والا ایسی لاعلمی کا شکار کیوں ہو گیا؟ کہ دعا و ایصال ثواب کے فرق کو بھی محسوس کرنے سے قاصر رہا۔ ہماری نظر میں کیا کسی کی نظر میں بھی یہ علمی جائزہ نہ کھلائے گا۔ بلکہ اس کو لاعلمی ہی کا نام دیا جائے گا۔ اگر اس کو علم کہا جائے تو پھر ہم لاعلمی کس کو کہیں گے؟

ہم مذکورہ کتاب کے مصنف محترم پیر صاحب سے گزارش کریں گے اللہ وسودہ دیں گے کہ اگر موصوف نے ہماری کتاب ”عقیدہ ایصال ثواب قرآن کی نظر میں“ مطالعہ نہیں فرمائی تو اس کا ٹھنڈے دل سے مطالعہ فرمائیں اور پیش کردہ قرآنی آیات کے مطالب پر غور فرمائیں تو ہمیں امید ہے کہ مسئلہ ان کی سمجھ میں آجائے گا ہیں یقین ہے کہ ہم نے جن قرآنی حوالوں کو پیش کیا ہے اور ان کے جو مطالب بیان کئے ہیں ان کی صحت سے وہ انکار نہ کر سکیں گے اور ان کے مقابلے میں قرآن کی ایک آیت بھی پیش نہ فرما سکیں گے جس سے ثواب کی دوسروں کو منتقلی نہ ثابت کما جائے۔ ایسی صورت میں مناسب یہ ہوگا کہ ہمارے محترم پیر صاحب

اپنی غلط تحریر کے ذریعہ جس طرح مسلمانوں کی الٹی رہنمائی فرمائی ہے اور غلط عمل کی ترغیب دی ہے۔ اسی طرح تحریر مسلمانوں خصوصاً اپنے پیر و کاروں کو اس بدعت کے ترک کرنے کا مشورہ عنایت فرمائیں تو یہ ان کے امدان کے ماننے والوں کے حق میں باعث منفعت ہوگا۔ امداد اللہ تعالیٰ کی خوشنودی میسر ہوگی اور مال و دولت اور وقت کی بچت بھی ہوگی جو کسی دوسرے نیک مصرف میں لایا جاسکے گا۔

ہمیں مذکورہ بالا باتیں مجبوراً اس لئے لکھنی پڑی ہیں کہ ہم مسلمانوں کی اکثریت مفتیان دین، مجتہدین، علماء و پیر حضرات کی بری طرح اسیر نہ کر رہ گئی ہے۔ اور ان کے اقوال کو بلا چون و چرا حرف آخر ماننے لگی ہے جو کہ ان حضرات کو اللہ ماننے کے مترادف ہے۔ اور دینی اعتبار سے مماثل شرک ہے۔ لہذا سب کچھ گوش گزار کر کے ہم احساس دلانا چاہتے ہیں کہ مسلمان اس بات کو نوٹس میں لائیں کہ ان کے دینی و مذہبی رہنما ان کو کس طرح غلط راستوں پر ہانکتے ہوئے لے جا رہے ہیں، ان کا ہر قول پتھر کی لکیر نہیں ہوتا کہ ان کی اندھی تقلید ضروری خیال کی جائے اس وقت جس صورت حال سے ہم آگاہ کرنا چاہتے ہیں وہ یہ ہے کہ ہر غلط امید کہ راستے میں تھکا مارے گا  
خضر سمجھے ہو جسے غول بیابانی ہے

وما علینا الا البلاغ

## ایک ضروری وضاحت

اس کتاب میں جہاں جہاں لفظ خدا آیا ہے وہاں اللہ پڑھا جائے  
 لفظ خدا "اللہ" کی پوری نمائندگی نہیں کرتا کیونکہ یہ غیر اللہ کے لئے بھی استعمال  
 ہوتا ہے جیسے خداوند نعمت بادشاہوں کے لئے، خدائے محن ادیب اور شعراء  
 کے لئے، خدائے صفائی، سرنگوں کی صفائی سے متعلق علم کے لئے وغیرہ وغیرہ۔  
 خدا کی جمع بھی آتی ہے جب کہ اللہ کی کوئی جمع نہیں۔ خدا فارسی زبان کا لفظ  
 ہے جو ہر بڑے کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے۔ بعض مذاہب میں دو خداؤں  
 کا تصور ہے۔ نیکی کے خدا کو خدائے یزداں اور بدی کے خدا کو خدائے اہرمین  
 کہا جاتا ہے۔ جب کہ اللہ ایک ذات کے لئے مخصوص ہے۔ نہ اس کی جمع ہوتی  
 ہے اور نہ یہ غیر اللہ کے لئے استعمال ہو سکتا ہے۔ لفظ اللہ سے اس کی  
 وحدانیت کا صحیح تصور پیدا ہوتا ہے جو عظمت و بزرگی اور کربائی لفظ اللہ  
 سے ظاہر ہوتی ہے وہ خدا سے نہیں ہوتی۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں اپنے  
 لئے یہی لفظ استعمال کیا ہے۔ چنانچہ اللہ کے لئے لفظ خدا کا استعمال اس کی  
 صریح قیادین ہے، اس سے اللہ کا ایک ہونا ثابت نہیں ہوتا اور شرک لازم آتا  
 ہے۔ اللہ ہمیں اس شر سے محفوظ رکھے اور توفیق دے کہ ہم اللہ خدا کی بجائے  
 اللہ کا استعمال اپنے اوپر لازم کر لیں۔ آمین



## ضمیمہ ایصال ثواب

محدث العصر علامہ قسماً عمادی مجیبی پھلواڑی شریف  
مصنف، مجمع القرآن - انجاز القرآن - قصیدۃ الصداقۃ العظمیٰ - القصیدۃ الزہراء -  
سبیل المؤمنین - فن اسماء الرجال - د مودع طبری کی حقیقت، وغیرہ

ایصال کے معنی فرستادن پہنچانا۔ ثواب کے معنی مزدور عمل۔ مزدوری، یعنی ایک مسلمان کوئی عمل نیک خود کرے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں نے جو یہ عمل نیک کیا ہے اس کا اجر اس کی مزدوری جو مجھ کو ملے وہ نکلا مسلم کو ملے۔ میں نے اس کو بخش دیا۔

دوسری صحت یہ ہے کہ کوئی مسلمان کوئی عمل نیک کرے۔ اس نیت سے اور اللہ تعالیٰ سے یہ کہہ کر کہ میں یہ کام نکال مسلمان کی طرف سے کر رہا ہوں، اس لیے اس کا ثواب یعنی اس کا اجر اس کی مزدوری اسی کو ملے قرآن میں ان دونوں طریقوں میں سے کسی طریقے کی کوئی تعلیم نہیں فرمائی گئی۔ عہد نبوی میں کوئی معمول یا طریقہ ایسا نہ تھا کہ جب کوئی مرے تو اُس کے لیے ایصال ثواب کیا جائے۔ اسی طرح عہد خلفائے راشدین میں بھی ایصال ثواب کا کوئی معمول نہ تھا۔

بج بلی وغیرہ کی روایتیں یا اثر وہ کی طرف سے قربانی اور صدقہین جیادہ والا واقعہ، یہ ساری روایتیں بہت زیادہ مشتبہ ہیں اور ناقابل اعتقاد، محدثانہ طریقہ سے اگر ان کی تنقید کی جائے تو قصوری سی کوشش میں ان کی حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو جائے۔ چونکہ یہ فقہر یا مفسرین اس کا متحمل نہیں، اس لیے سرور دست ان سے قلع نظر کرتا ہوں۔

کیا قرآن میں ایسی متعلق نموش ہے؟ ایک سوال یہ ضرور پیدا ہوتا ہے کہ قرآن میں ایصال ثواب کے نہ کرنا بالادوں طریقے نہ کہ نہیں ہیں۔ تو اس سے تو اسی قدر معلوم ہوا کہ قرآن میں ایصال ثواب کے متعلق نموش ہے تو پھر وہاں بعد تجد فہستہ ہر سولہ کے مطابق ہم اس کو حدیثوں میں کیوں نہ ڈھونڈیں؟ بعض روایتیں جمع و تعدیل اور عام عقل و روایت کی کسوٹی پر کھینچنے سے کمزور معلوم ہو سکتی ہیں، مگر ممکن ہے کہ وہ صحیح ہوں۔ ایک ہزار سال سے جس چیز پر امت کا اتفاق چلا آ رہا ہے وہ کیوں خواہ مخواہ بے اصل مان لی جائے۔

اس سوال کے متعلق مجھے سب سے پہلے تو یہی کہہ دینا تھا کہ جس چیز کے متعلق قرآن نموش ہے اور اس کا تعلق عقاید یا عبادات سے کہا جاتا ہے تو پھر وہ دین میں کانٹا لہو کی شیا منکروا کا حکم رکھتی ہے اور بالکل بے اصل چیز ہے۔ عبادات سے متعلق دین اسلام میں کوئی ایسی چیز نہیں پیش کی جاسکتی جس سے قرآن نموش ہو اور وہ صرف روایات سے ثابت ہو۔ مگر چونکہ اس وجہ سے ممکن ہے کہ ایک نیا موضوع بحث جرم جائے اور ایصال ثواب کا مسئلہ بالائے طاق رہ جائے اور یہاں تو یہ واقعہ بھی نہیں ہے کہ قرآن میں مسئلہ ایصال

نکروہ کوئی متعلق رکھتا ہے نہیں۔

ثواب کے متعلق بالکل غموش ہے۔ اس لیے صاف یہی کہیں نہ کہہ دیں کہ قرآن میں اس کے متعلق ہرگز غموش نہیں۔ دیکھیے سورہ انفہر میں صاف فرمایا گیا کہ وہاں ایسے انسان الہامی اور سورہ صافات میں اشارہ ہے کہ عمل صالحہ فلسفہ اور سورہ طہ میں ہے کل امریٰ بآکسب لاھین۔ ان تین آیتوں سے تین باتیں عبارتہً انحصار عمل بری ہیں۔

۱۔ انسان کا حق اپنی ہی سی و عمل پہ ہے، دوسرے کی سی و عمل پر نہیں۔  
۲۔ جو شخص ہی کوئی نیک عمل کرتا ہے۔ اس کا فیض اسی کو ملے گا، دوسرے کسی دوسرے کو نہیں۔

۳۔ ہر شخص اپنے کسب و عمل میں رہن ہے۔ اس معاملہ میں کوڑنے یا ڈٹ جانے کا جو طریقہ خود اللہ نے بتا دیا ہے۔ اس کے سوا کسی اور طریقے سے کوئی شخص ہی باوجود اس معاملہ میں کوڑ نہیں سکند شقہ عمل نیک کے تباہ ہو جانے کے جو اصل قرآن میں مذکور ہیں، ان کے سوا کسی اور طریقے سے عمل نیک کا رہن نہیں ٹوٹ سکتا۔ اسی طرح عمل بد کے عقوبت ہو جانے کے جو طریقے قرآن میں مذکور ہیں، ان کے سوا کسی اور طریقے سے عمل بد کا رہن نہیں ٹوٹ سکتا۔ فرض میں رہن کیا ہے۔ وہی اس رہن کو توڑ سکتا ہے بلکہ یہی یا کسی خود ساختہ قاعدے سے کوئی بھی اس کے باندھے ہوئے عقوبت میں کوڑ نہیں سکتا۔

ایصال ثواب کے جوڑ کا عقیدہ ان تینوں آیات قرآنیہ کے بالکل خلاف ہے اور یہ تینوں آیات کریمہ صحت ایصال ثواب کے جائز ہونے کے عقیدہ کو بالکل کر رہی ہیں۔ اس کو اس طرح مطابق کر کے دیکھا جائے تو اس مسئلہ پر کافی روشنی پڑ سکتی ہے۔

قرآن میں	ایصال ثواب کا قائل
۱۔ انسان کا حق اپنی ہی سی و عمل پہ ہے۔	۱۔ انسان کا حق دوسرے کی سی و عمل پر لگا ہے۔
۲۔ جو شخص ہی کوئی نیک عمل کرتا ہے اس کا فیض اسی کو ملے گا، دوسرے کو نہیں۔	۲۔ یہ ممکن ہے کہ کوئی شخص نیک عمل نیک کہے اور اس کا اجر ثواب کسی دوسرے کو بخش دے۔
۳۔ ہر شخص اپنی کمائی میں گرا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی اپنے بیان کردہ قرآنی اصول کے مطابق اس میں کوڑ سکتا ہے۔ کوئی شخص بلکہ خود کسی ایسے طریقے سے جس کو اللہ تعالیٰ نے نہیں بتایا، اس میں کوڑ نہیں کر سکتا۔	۳۔ اللہ تعالیٰ کے باندھے ہوئے عقوبت میں کوڑ ایسے طریقے سے جس کو قرآن میں نہیں بتایا گیا ہے ہم بلکہ خود اللہ تعالیٰ سے دعا کہہ کے توڑ دے سکتے ہیں یا توڑ دے سکتے ہیں۔

اس لیے یہ کہنا کہ قرآن میں ایصال ثواب کے متعلق غموش ہے بالکل غلط ہے۔ اگر ایصال ثواب کا طریقہ جائز اور صحیح ہوتا تو یقیناً قرآن میں اس کا ذکر ہوتا اور جس طرح عام شوقی مسلمان کے لیے دعا مانگنا و غیرت

کی تعلیم نوائی گئی۔ اسی طرح ایصالِ ثواب کی بھی خود تعلیم ہوتی۔ عام مسلمان نہیں تو کم سے کم اہل قرأت اور علما کے لیے تو ایصالِ ثواب کا حکم ہوتا۔

دعائے رحمت و مغفرت اور ایصالِ ثواب | ایصالِ ثواب کے وسائل، ایصالِ ثواب کو ثابت کرتے ہوئے

دعائے رحمت و مغفرت کی تعلیم کے سلسلہ میں جو آیتیں آئی ہیں عموماً ان کو پیش کر دیا کرتے ہیں حالانکہ دعائے رحمت و مغفرت اور ایصالِ ثواب میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ دعائے رحمت و مغفرت ایک سفارش ہے بارگاہِ الہی میں چاہے وہ کتنے یاد رکھئے۔ ایصالِ ثواب خود جو عمل نیک وہ کرتا ہے، اس کی مزید بھی اس کو ملتی، وہ اپنی مزدوری دوسرے کو دیتا ہے اس لیے اس میں ایک حق اور دباؤ کی صورت پیدا ہے۔ مثلاً ایک کو کپ کا کپ ہی سے کہے کہ کپ لکھن خراج کو ایک مدیر دے دیکھئے۔ ایک صورت یہ ہے کہ وہ اپنے مشاہد سے اللہ تعالیٰ میں سے ایک مدیر آپ سے اس خراج کو دلا دے۔ کیا یہ دونوں صورتیں ایک ہی جاکتی ہیں؟ پہلی صورت میں کپ کو اختیار ہے، چاہے دیکھئے یا نہ دیکھئے اور دوسری صورت میں کپ دے دینے پر مجبور ہیں مگر کپ نہ دیں تو یہ آپ کی زیادتی ہوگی۔

عبادت اور ثواب | ایک بہت بڑا حصہ کا ایک حصہ دلا دے کھایا جاتا ہے، سمجھا جاتا ہے کہ ہر عبادت پر جنت کی ایک نعمت ملتی ہے۔ مثلاً ایک دکن کرآن مجید پڑھا اور جنت میں ایک دیگ پلاؤ تیار کر کے رکھ دیا گیا۔ مرے کے بعد خود نہیں کھایا۔ زندگی ہی میں دوسرے کو دلا دیا۔ دیکھتیں پڑھیں اور جنت میں ایک قاپ با دام کا طیارہ تیار ہو گیا، وہ کسی دوسرے کو دلوایا گیا۔

حقیقتِ عمل یہ ہے کہ ہر مسلم اپنی مدت عمر میں اپنے عقاید میری نگہداشت کے ساتھ اعمال حسنہ اکر کرنا اور دنیا سے باہر اٹھا کر یا کر وہ مقربین میں ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا دل میں ملحقین والی نعمت اور دنیا میں ہے اور بعض اللہ عنہم در خواستہ والی جماعت میں شامل ہے یا اصحابِ الیمین میں ہے یعنی واقعہ میں اعتقاد یا عمل کو عظیم خالصتہ عوامی اور عوامی اس کے لیے بھی یہ وعدہ الہی ہے کہ عسی اللہ ہی یتوب علیہم إن اللہ غفور رحیم۔ اہل جنت، انہنیک کا دل کی بھی تقسیم ہے اور اس مگر اس کی رتہ کہ وہ کس درجہ کا جنتی ہے۔ اس کے موت تک کے عقاید و اعمال کے بعد ہی ہر شخص ہے اور اس کا دفتر ہی مرنے کے بعد ہی مرتب ہو سکتا ہے۔ کیوں کہ اگر اعتباراً الخواتیم۔ اور اس کے لیے عبادت کی مقدار و

۱۔ ہر سالہ جنہوں نے بہت سی اللہ وک جنہوں نے نیکی میں ان کی پوری کی۔

۲۔ دوسرے لوگ جنہوں نے اپنے گناہوں کا اتار کر لیا اسے بچے تک بدل ملے۔ قریب ہے کہ فضلہ غفور رحیم ہی کی طرف متوجہ ہو۔

۳۔ اعتباراً خلقِ خالص سے ہے۔

کیفیت سے زیادہ ان کی صحت و کیفیت کا اعتبار ملتی ہوتا ہے۔

عبادت کی فرض تزکیہ نفس ہمیں دور نہ کچھ وقت، یا کچھ پیسے صرف کر دینے سے کچھ نہیں ہوتا۔ کہا جاتا ہے کہ کتنے لوگوں کی نمازیں اور روزے قیامت میں ان کے منہ پر پھینک دیے جائیں گے۔ یعنی قابل قبول نہ ٹھہریں گے۔ یہ کیوں؟ اس لیے کہ ان کا اثر تزکیہ عباد کے نفس پر دنیا میں مترتب نہیں ہوا۔ نمازیں تو پڑھتا ہوں اور ساری عمر بڑھتا ہوں۔ مگر قیامت کے دن تسبیح کی طرح روزے تو بہت رکھے مگر لعلک متعین کا معداق نہ بنا۔ حج تو بہت کیے مگر حج کی بیٹی میں جب پڑا تو اس کے ایمان کا وہ سونے کا سارنگ اڑ گیا اور وہ سونا واپس کر رہ گیا۔ تو کہتے تو عمر بھر دیتا ہوں گا ان کو سن دانی کے ذریعے ہمیشہ ضائع کرتا ہوں۔ اس لیے حقیقت پاک نفس کے بغیر کسی عبادت کا اثری اثر نہیں ہے۔ قرآن میں صاف فرمایا گیا ہے کہ خدا اولم میں تزکی اس لیے آخرت کی کامیابی نفس کی پاکیزگی ہی پر موقوف ہے، عبادت کے باہر ہی ڈھانچوں پر نہیں۔ اسی لیے ایک شخص جو سو برس کی عمر میں مرا اور اسی سال تک عبادتیں کرتا رہا اور دوسرا جو پچیس سال کی عمر میں مر گیا اور اس نے پانچ ہی برس تک عبادتیں کیں۔ ہو سکتا ہے کہ اس کی پانچ سال کی عبادت اس کی اسی سال عبادت سے کہیں زیادہ اجر اس جوں مرگ کو دلا دے۔ اس لیے کہ تزکیہ نفس کثرت عبادت پر موقوف نہیں ہے بلکہ صحت عبادت پر موقوف ہے اور صحت عبادت نفس کے پاک ہونے کے بغیر اللہ کے حضور مستہ نہیں نماز کی خاصیت بتا دی گئی کہ تنہی عن الفسقا، لشکر دے حیاتی اور برائی سے روکتی ہے (روزے فرض کیے گئے لعلک متعین (ناکرم متقی بن) تو اگر دنیا میں ہماری نمازیں ہمیں بخش دے مگر سے مانع نہ ہو سکیں۔ ہمارے روزے ہم میں تقویٰ نہ پیدا کر سکے تو یہ ہماری نمازیں اور ہمارے روزے فرق لینے ناب آدنی ہیں۔ دنیا میں یہ عبادتیں بہت بڑا عابد و زاہد جو کچھ بھی مشہور کریں مگر مرنے کے بعد کچھ بھی کام نہ آسکیں گی اور میزان قیامت میں ان کا مطلقاً کچھ وزن نہ ہوگا۔

اسی طرح تلاوت قرآن میں ہے کہ میں تمہاری آیتوں کے ساتھ تلاوت کا حکم ہے۔ دور نہ علی ثلوث انشا اللہ (دلوں پر تالے ہیں) کا معداق بننا پڑے گا۔ ہمیں ترغیبی و ترہیبی آیات سے نفس کی پاکیزگی کا اثر حاصل کرنا ہوگا۔ ادا و نواہی کے مواقع میں زبان ایمان و ایقان سمعنا و اطعنا (سن کر اطاعت کی) کہتے رہنا ہوگا۔ وعظ و عبرت کی آیتوں کے وقت نصیحت و عبرت کے سبق لینا ہوں گے اور واخاتبت علیہم آیتہ زاد نعم ایمانا اور تقشعر منه جلودہ الذین یخشونہ ما بہم شمتلین جلودہم وقلوبہم الی ذکر اللہ کا مرد بن کر

لے کر نماز نہیں پڑھی ہے تاکرم متقی بن علیہ السلام جانا اور تحریف دینا ہے جب ہم پر آیات اللہ کی تلاوت کی جاتی ہیں تو ان کا ایمان بڑھتا ہے جو لوگ خدا سے ڈرتے ہیں ان کے دل کھلے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ پھر ان کی جلدیں نرم ہر کا دل اللہ کے ذکر کی طرف مائل ہو جاتے ہیں۔

یا بننے کے عزم کے ساتھ تلاوت کرنا ہوگی، اسی طرح اور عبادتوں کو بھی بھیجے۔

تو ہماری نماز پہلی بخش، منکر سے روک سکتی ہے، ہمارے روزے ہم ہی میں تقویٰ پیدا کر سکتے ہیں اور ہماری تلاوت، قرآن مجید ہمارے ہی دل کو اللہ کی یاد کی طرف لگا کر ہمارے ہی ایمان میں زیادتی پیدا کر سکتی ہے غرض ہماری ہر عبادت خود ہمیں میں اثر تزییہ نفس ڈال سکتی ہیں۔ اگر ہم چاہیں کہ بخش و منکر سے جو رکاوٹ ہم میں پیدا ہوتی ہے، یا تقویٰ جو ہم میں آگیا ہے، خفیت، الٹی و زیادت، ایمان جو ہم کو حاصل ہوتی ہے اور تزییہ کا جو اثر ہمارے نفس پر پڑا ہے، ان چیزوں کو کسی دوسرے زندہ یا مردہ کی طرف کسی طرح منتقل کر دیا تو کڑاں خیال است و محال ست و جوں

دعائے محال | بعض جبرائیل حضرت یہ فرماتے ہیں کہ ہم نے مانا کہ عبادت تزییہ نفس کی تاثیر کے بغیر مفید نہیں اور بے شک تزییہ نفس کی تاثیر ایسی چیز ہے کہ بظاہر ایک شخص سے دوسرے شخص کی طرف منتقل نہیں ہو سکتی۔ مگر ہمارا ایمان ہے کہ ان اللہ علیٰ کل شیء قدير اس لیے اگر ہم اللہ تعالیٰ کے اس حکم کے مطابق کہ اذعنوا استجب لکم دعا کریں کہ بار الہی فلاں عبادت جو میں نے کی اور اس سے جو تزییہ نفس کا اثر مجھ پر مرتب ہوا ہے وہ فلاں شخص کی طرف تو عرض اپنی قدرت کاملہ سے منتقل کر دے۔ یا یہ عبادت: میں فلاں کی طرف سے کر رہا ہوں۔ اس لیے اس کا اثر تزییہ نفس فلاں فلاں شخص پر مرتب ہو تو بخیر دعا یوں قبول نہ ہوگی، کیا اللہ تعالیٰ اس پر قادر نہیں ہے؟

تو قیاساً سیدھے سادے حضرت سے یہ عرض کرنا چلی کہ جو کون کو کھانا نہ کھلایا کیجیے بلکہ خود پیٹ جبرائیل اللہ سے دعا فرمائیے کہ یا اللہ! یہ شکم میری جو مجھ کو حاصل ہوئی ہے، فلاں جبرائیل اپنی قدرت کاملہ سے منتقل فرمادے۔ اور جاذبوں میں بھی غریب و مسکین میں کبیل تقسیم نہ فرمائیے بلکہ خود عمدہ کھانہ کبیل اللہ کے دعا فرمائیے کہ بار الہی! یہ جو گری مجھ کو محسوس ہو رہی ہے جتنے لوگ جائزے سے کھپکا رہے ہیں، ان تک منتقل فرمادے۔ کیا کہ ان اللہ علیٰ کل شیء قدير اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ اذعنوا استجب لکم اور وعدہ ہے کہ اُجیب دعوة الذاع اذا دعان آپ یہ دعا کر سکتے ہیں کہ یا اللہ فلاں جبرائیل کے شکم میری کا کوئی رملان کر دے۔ یہ دعا کر سکتے ہیں کہ یا اللہ فلاں غریب مسکین جو جائزے سے کاہل رہا ہے۔ اس کے لیے کوئی مسلمان کبیل وغیرہ کا کر دے۔ یعنی کسی کو تزییہ دے دے کہ اُس کو کھلا دے اُس کو کبیل خرید کر دے دے۔ مگر وہ دعا میں نہیں کر سکتے جن کا ذکر میں نے پہلے کیا۔ اس طرح ایک لاکھاونی مدنی کا امتحان دینے کے لیے گیا ہے تو آپ یہ دعا کر سکتے ہیں کہ یا اللہ! فلاں کا امتحان پاس کر جائے مگر وہ دعا نہیں کر سکتے کہ فلاں فلاں مسائل جو مجھ کو یاد ہیں میرے ذہن سے اُس لڑکے کے ذہن تک منتقل فرمادے۔ غرض اگر محال کی دعا قطعاً ممنوع ہے۔ آپ ایک بیمار کی شفائے لیے دعا کر سکتے ہیں۔ مگر خود جابر مرہو کھا کر یہ دعا نہیں کر سکتے کہ یہ جابر مرہو جو میں نے کھلایا ہے اور اُس سے جو تقویہ پیدا ہو جو مجھ کو حاصل ہوئی

ہاں ہمارے کشتل ہو جائے۔ یا نکل اسی طرح کہ کسی زندہ یا مردہ کے لیے دعائے رحمت و مغفرت و ترقی ہوتا  
 و غیرہ کہہ سکتے ہیں مگر خود کوئی عمل نیک کہہ کہ جس سے جو اثر ترقیہ آپ کے نفس پر مترتب ہو سکتا ہے، اس کو کسی  
 دوسرے کی طرف منتقل کرنے کی دعا نہیں کر سکتے۔ خصوصاً جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں عمل صالح اقلنصف۔  
 بیش اللہ وہ عمل کا ماحول۔ اس امر پر مکتبہ دہلی نے کیا ان آیتوں کے بعد بھی ایمانی روایات عقلمندانہ  
 کے باوجود بھی ایصال ثواب کو جائز و صحیح سمجھا ہے۔ یہ سیدنا ابی بکر صلی اللہ علیہ وسلم کا مصداق نہ ہوگا؟  
 کچھ روایات تھے متعلق | میں نے روایات سے اس وقت بحث کرنے کا قطعی ارادہ نہیں کیا ہے، بلکہ اس  
 سے احتیاط کی منہ اور بشرط ضرورت اس کو آئندہ کے لیے آٹھا رکھا ہے مگر اتنا کہ دینا ضروری ہے کہ جو روایتیں  
 نص و قرآنی کے علاوہ غلط، ہوں، کم سے کم ان کو تو موضوع بحثنا چاہیے۔ اور ایسا تو نہ کیا جائے کہ ان روایتیں  
 کے لیے کیا بحث و تکرار کو حق کے مرکز عبادة النفس سے تاویلات رک رک کے ذریعہ ہٹا دیئے کی جوت، اختیار کرنا چاہئے۔  
 یہ صحیح یاد رکھنا چاہیے کہ روایتیں موضوع ہو سکتی ہیں۔ اگر مجتہدین سے غلطیاں ہو سکتی ہیں اور ایک ہزار  
 سال کا تعامل ایسی بر غلط ہو سکتا ہے۔ مگر قرآن و حدیث کی ایک ہدایت ہی اپنے مابین بعد از نبی صلی اللہ علیہ وسلم اقتداء  
 کے خلاف منہم نہیں پیدا کر سکتی۔ اسی طرح کسی آیت کا منہم جو اس کی روایت النفس یا اشارۃ النفس سے  
 نکلا جائے، اس کے یا کسی دوسری آیت کے اس منہم کے خلاف نہیں ہو سکتا جو کسی آیت کی ہی عبادة النفس  
 یا انکسار النفس سے نکل رہا ہو۔

قرآن کے منہم کو باقی رکھنے کے لیے حدیث کی تاویل کی جاسکتی ہے اور کرنی چاہیے کہ حدیث کے منہم  
 کو باقی رکھنے کے لیے آیت، قرآن کی تاویل حد درجہ خطرناک ہے۔ کیوں کہ حدیث غلط اور موضوع ہو سکتی ہیں۔ قرآن  
 کی کوئی آیت ضعیف ہی نہیں ہو سکتی۔

ایک آخری التجا | میں نے جو کچھ عرض کیا ہے، محض اتفاق حق کے لیے لکھا ہے، اس کے سامیری کوئی  
 فرض نہیں دکن بلکہ شہیدانہ۔ احادیث کی صورت، و احترام میرے دل میں بھی اسی قدر ہے جس قدر ایک مسلمان  
 دل میں ہونی چاہیے۔ مگر میرا ایمان ہے کہ تکلف امة قد خلعت لھا ما کسبت و لکم ما کسبتکم ولا تسئلون عا  
 کا نواصلون۔ مجھ سے قیامت کے دن کسی نہیں پوچھا جائے گا کہ فلاں فلاں امامیہ ماویں کا تم نے کیا شرع  
 نہ کیا؟ مجھ سے یہی پوچھا جائے گا کہ تم نے قرآن و حدیث کا اتباع کیوں نہ کیا؟ البتہ رسول و اس وقت میرے سامنے  
 نہیں ہیں کوئی حدیث کی تصحیح کر سکیں مگر قرآن ہے۔ خدا کا کتابنا یقول ملک بالحق و السلام علی من اتبع الهدی

یہ جو نیک عمل کنی کہ ہے، اچھے کے لیے ہے۔ یہ ان کی اپنی کوشش کا پھل ہے۔ یہ ان کے نفس سے ہے کسب، ان کے نفس  
 سے ہونے کے کام کو پہل دینا چاہتے ہیں۔ جو اس سے علاوہ کچھ ہے، یہ وہ بیگ گونگے لکھنے کے عمل ہی کے لیے ہیں اور  
 کہ جسے عمل کہہ لے جس کے عمل سے خلق تم سے ساری نہیں کیا جائے گا۔  
 (علامہ ربیع کی سوانح کے صفحہ ۱۰۷) عبد اللہ عباس رضی اللہ عنہم تعلیمات تمدنہ العلماء و حکماء کا مضمون ماہنامہ خلافت  
 کراچی مارچ ۱۹۷۷ء میں طبع فرمایا۔

# اشٹارک

وہ آیات قرآنی جن کے حوالے اس کتاب میں دیئے گئے ہیں

صفحہ	آیت	سورۃ	صفحہ	آیت	سورۃ
۳۷	۳۲	النساء	۳۵	۹	البقرہ
{ ۳۶ }	۲۰		۴۱	۲۸	
{ ۳۸ }			۱۰۰	۱۱۰	
۹	۱۱۱		۲۷	۱۳۹	
۲۹	۱۱۳		۲۵	۱۴۱	
۴۳	۱۵۰		۱۱۸	۱۴۸	
{ ۴۲ }	۱۵۱		۲۸	۲۰۰	
{ ۴۳ }			۲۸	۲۰۱	
۴۲	۱۷۵		{ ۲۸ }	۲۰۲	
۷۰	۲۶	المائدہ	{ ۲۹ }		
۲۰	۲۶	"	۷۲	۲۸۳	
۲۰	۷۲		۲۷	۲۸۷	
۴۲	۱۰۷		۳۰	۲۵	۳
۴۱	۱۱۹		۳۵	۳۰	
۸۲	۲۷	الانعام	۱۰۰	۸۹	
۴۱	۵۲		۹۹	۱۲۶	
۸۲	۶۰		۳۵	۱۶۱	
{ ۴۴ }	۷۰		۷۱	۱۶۲	
{ ۸۲ }			۷۷	۱۸۲	
۷۸	۱۰۷		۱۰۱	۱۸	۱۷
۴۵	۱۲۰		۱۰۲	۳۱	

٢٢٢		السورة	آيت	صفحة	السورة	آيت	صفحة
٩٤	٣٢ ٣٠	١٦ النحل	٩٩	١٢٤	٦	الأنعام	٩٤
٩٥	٩٣		١٠٠	١٢٩			٩٥
٩٦	٩٤ - ٩٦		١٠١	١٣٢			٩٦
٥٩	٩٤		١٠٢				٥٩
١١٦	١١٦		١٠٣	١٥٩			١١٦
١٩	١٩	١٤	١٠٤	١٦٣			١٩
١٣٢	٢٧	١٥	١٠٥	٢	٤	الاعراف	١٣٢
٢٩	٢٩	١٨	١٠٦	١٢٤			٢٩
٥٢	١١٠		١٠٧	٨٢	٩	التوبة	٥٢
٤٤	١٥	٢٠	١٠٨	١١٢			٤٤
٩٢	٩٢	٢١	١٠٩	١٢١			٩٢
١٠	١٠	٢٢	١١٠	٨	١٠	يونس	١٠
٦٢	٦٢	٢٣	١١١	١٢			٦٢
٩٩	٩٩		١١٢	٢٣			٩٩
١٠٠	١٠٠		١١٣	٢٤			١٠٠
١٠٠	١٠٠		١١٤	٥١			١٠٠
٢٣	٢٣	٢٤	١١٥	١١٦	١١	هود	٢٣
٢٨	٢٨		١١٦	١٢٣			٢٨
٩٥	٩٥		١١٧	٣١	١٣	ابراهيم	٩٥
٦٢	٦٢		١١٨	٢٢			٦٢
٢٣	٢٣	٢٥	١١٩	٩٢	١٥	الحجر	٢٣
١٢٣	١٢٣		١٢٠	٢٥	١٦	الصل	١٢٣
١٠٢	٤١ ٤٠		١٢١	٢٨			١٠٢
٥٤	٩٠	٢٤	١٢٢				٥٤





٢٢٦						
السورة	نمبر	آيت	صفحة	السورة	نمبر	آيت
الواقعة	٥٦	٢٣	٨٤	قوله	٤١	٢٨
المحمدية	٥٤	٣	٩٩	الفرقان	٤٢	٢٠
الحجرات	٥٨	٦	٩٦	المدثر	٤٣	٣٨
الانشراح	٥٩	١٠	٩٤	المرسلات	٤٤	٣٢ - ٣١
التغابن	٦٣	٢	٤١	النبياء	٤٨	٣٦ - ٣١
التحریم	٦٢	٤	٥٣	الانعام	٤٩	٣٩ - ٣٤
الملک	٦٤	٢	٩٠	الاعراف	٨٢	١٢ - ١١
الحاقة	٦٩	٢٣	٤٨	الفجر	٨٩	٢٣ - ٢٢
		٢٨ - ٢٥	٥٢	الليل	٩٢	٢١ - ٢٠
				البينہ	٩٨	٥